

بهلولي سليمان

إعادة تصميم الغلاف وترتيب الكتاب

مدونة وادي سنهر

wadisahar.blogspot.com

# الدولة السليمانية والإمارات العلوية في المغرب الأوسط

173-342هـ

تقديم: غازي الشمري

وزارة الشؤون الدينية والأوقاف

تلمسان عاصمة الثقافة الإسلامية

بهلولي سليمان

# الدولة السلিমانيّة والإمارات العلويّة في المغرب الأوسط

173-342هـ / 789-954م

وزارة الشؤون الدينية والأوقاف  
تلمسان عاصمة الثقافة الإسلامية 2011

عنوان الكتاب: الدولة السلیمانیة والإمارات العلویة  
فی المغرب الأوسط 773-842هـ / 654-789م

إسم المؤلف: بهلولي سليمان

تقديم: الدكتور غازي العمري

عدد الصفحات: 392 صفحة

حجم الكتاب: 24X16

الطبعة الأولى 2011

© فكرة الناس 2011.

الإيداع القانوني: 230-2012

## تقديم

إن هذه الدراسة التي تقدمها للقراء هي من الدراسات الشديدة القيمة التي لم يدركها من جوانب كثيرة من تاريخ الجزائر في العصر الإسلامي الوسيط التي لم يكنسه الغموض ..

وموضوع هذه الدراسة (الدولة السلطانية والإمارات العلوية في المغرب الأوسط 173-542 هـ / 789-934 م) للأستاذ المرحوم بيلوني سليمان، يمثل جانباً من تقدم علمه في هذا الزمن، لأنه يتناول فترة مهمة من تاريخ الجزائر لم تحظ بدراسة علمية مستقلة، وإنما كانت هناك إشارات متناثرة في بطون المصادر والمراجع.

لذلك فالكتاب يمثل جهداً علمياً كبيراً في إثراء تاريخ العلويين في المغرب الأوسط والكيانات السياسية التي أقاموها وعلاقاتهم بالدول المجاورة من مصادر علمية متنوعة، عربية وأجنبية، تاريخية، جغرافية، كتب التراجم والطبقات والأساب، كتب الفرق والملل، وتكمن أهمية الموضوع في أن تاريخ الدولة السلطانية والإمارات العلوية يعد ركناً هاماً وقاعدة أساسية في دراسة تاريخ المغرب الإسلامي، نظراً للإنجازات الحضارية التي خلفها العلويون في المغرب الأوسط في مختلف الميادين الفكرية والعلمية والاجتماعية والاقتصادية.

وقد جاء الكتاب في مقدمة منهجية وخمسة فصول، وهو في الأصل رسالة ماجستير تحت إشرافنا العلمي، ولذلك غلبت عليه الصبغة العلمية (الأكاديمية) لغة وأسلوباً ودقة في أمانة النقل والتوثيق.

وتبدو في المقدمة صفة الرسالة غالية، ليس فقط في تصريحه في مواطن كثيرة بقوله :  
« اخترنا موضوع الرسالة، وقوله : « اعتمدت الرسالة، « وتضمنت الرسالة، « وإنما أيضاً

في نضمينها المقدمة إشارات منهجية وضوابط، لعله أراد منها تسهيل المهمة للقارئ في متابعة ما تناوله وتعمق فيه.

فالمؤلف يدرس الشيعة والتشيع في المغرب والمشرق الإسلاميين ووضعية المغرب الأوسط قبل قيام الدولة السلطانية.

وتناول بالبحث الحياة السياسية والإنجازات الحضارية للدولة السلطانية وأهم الإمارات العلوية وخصائصهم الاقتصادية والاجتماعية والثقافية وإسهاماتهم الحضارية في المنطقة.

ولعل من أهم المحاور التي تناولها المؤلف بالدراسة القواعد الأساسية الإسلامية التي استخدمها العلويون في تسيير شؤون البلاد خلال فترة حكمهم، تميزها عن غيرها من التنظيمات، والتي تعد بحق تجربة فريدة من نوعها لا في ابتكاراتها ولكن في فعاليتها. حيث تعتبر خطوة جريئة في تطوير المجتمع من خلال تحويله من الترحال إلى الاستقرار وما رافق ذلك من تحول عميق في وسائل العيش والدفاع والتعليم والخدمات.

إن الكاتب وعلى الرغم من تركيزه على الجوانب التاريخية والسياسية والحضارية، إلا أنه كان عميقا إلى حد كبير في تحليلاته، وأمانة ما نقله، بل إن هناك قضايا وآراء قدمها المؤلف بأمانة وشجاعة فكرية، على رغم ما قد تنبئه من حرج إحيانا.

إن هذا الجهد العلمي يستحق كل الثناء والتقدير، نرجو من الله العلي العزيز أن يجعله في ميزان حسناته ويحسن إليه ويتعمده برحمته لأنه سد ثغرة في تاريخ الجزائر في العصر الوسيط.

الدكتور غازي الشمري

ولقد بدأت فكرة دراسة هذه الفترة تبلور بوضوح أثناء تصفحي ودواستي للمصادر التاريخية التي تتعلق بالمغرب الأوسط، ومن خلال التشاور مع أهل العلم والتخصص من الأساتذة الأجلاء، أصبحت الفكرة مشروعا واضحا المعالم، استدعى إنجازها ثلاث سنوات من الجهد المتواصل ليظهر بالكتابة التي ترونها أمامكم.

ولاشك بأنني تخوفت كثيرا من الخوض في موضوع المصادر حوله نادرة، وكنت ملئ وشك التخلي عن فكرة الكتابة، واختيار إشكالية أخرى بعد قراءتي لما كتبه المرحوم إسماعيل العربي: «والحقيقة هي أنه لا تكاد توجد في هذا الموضوع معلومات تذكر، وما قد يعثر عليه الباحث في مرجعين أو ثلاثة يشوبه الغموض وعدم تحديد للمناطق التي كانت تسيطر عليها هذه الأسرة الثانية من أبناء علي (أبناء سليمان) ...»<sup>(1)</sup> وغيرها كثير، لولا الدعم والتشجيع الذي وجدته من لدن الأساتذة الأفاضل للاستمرار في الكتابة. وعليه، أقول إن موضوع الدولة السليمانية والإمارات العلوية في المغرب الأوسط، مد بعق القاعدة الأساسية لدراسة المغرب الإسلامي، وهذا نظرا للإنجازات التي قام بها العلويون في الإقليم الشمالي من المغرب الأوسط، وكانت في مختلف الميادين وبخاصة جانبه الاجتماعي، وعليه ما يمكن ملاحظته من خلال الاطلاع على هذه الدراسة، حينها نعرف أن تلمسان وحواضرها كانت لا تقل تطورا ورقيا عن إفريقية والمغرب الأقصى.

(1) إسماعيل العربي: دولة الأدارسة ملوك تلمسان وفاس وقرطبة، د.و.م الجامعية، الجزائر، 1983، ص

تتجلى أهداف هذا البحث من خلال العنوان «الدولة السلطانية والإمارات العلوية في المغرب الأوسط» خلال القرن الثاني والثالث والرابع للهجرة.

إن هذه الدراسة تهدف إلى إبراز مكانة الدولة السلطانية والإمارات العلوية في المغرب الأوسط، وهذا يتطلب البحث في التسمية والجغرافية الطبيعية في المغرب الأوسط، لأن للمكان أهميته الحضارية وطبيعة المادة تفرض ذلك، وفي ماهية أوضاع المغرب قبل وأثناء وصول العلويين؟ وفي وصول الدعاة قبل أهل الدعوة، في شخص سليمان بن عبد الله وما الأسباب التي دفعته للفرار إلى المغرب؟ وما موقف المغاربة منه ومن بقية العلويين؟ وما علاقة العلويين بالمغاربة؟ وما هي أسباب ودواعي تأسيس الدولة؟... وما مرتكزات الدولة؟ وما هي إنجازاتها الحضارية في المجالات الاقتصادية والاجتماعية والثقافية؟ ثم كيف كانت علاقة الدولة السلطانية مع الإمارات العلوية؟ ومع الإمامة الإدريسية في المغرب الأقصى؟ ثم ما هي علاقة الدولة السلطانية مع الخلافة العباسية في بغداد ثم مع جيرانها في المغرب والأندلس؟

وكثيرا ما توقفت عند نقاط معينة رأيت أنها تزيد الموضوع وضوحا مثل : الأعلام والأنساب والقبائل والبلدان... وبدون شك هناك العديد من القضايا لم أتوصل إلى الفصل فيها، لسبب من الأسباب؟

وأتمنى أن تبرز وثائق جديدة تزيل اللثام عنها، وأن يتصدى لها باحثون أكثر صبرا وتحملا وتفرغا لمشاق البحث العلمي.

كان الدافع إلى اختيار هذا البحث والاهتمام به، وبذل الجهد فيه، أسباب متعددة أهمها : الرغبة الشديدة في إظهار مجهول، أي الفترة السلطانية، وبالتالي سد ثغرة ولو بسيطة في تاريخ المنطقة، ولدور العلويين الحضاري خاصة الاجتماعي منه، ولذلك التفاعل الحاصل بين المغاربة والمشاركة وما نتج عنه من إنجازات إنسانية، ولعرفة الدوافع الحقيقية للمغاربة من وراء احتضانهم لآل البيت العلوي، وللإطلاع على موقف العلويين من المغاربة، ومن معرفة علم الأنساب وما يحول حوله من حقائق وأوهام، إلى جانب رغبة البحث والتعلم والاكتشاف والمساهمة في بناء ثقافة الأمة.

انتهجت في بحثي هذا منهج الدراسات الحديثة من حيث سبر الأفكار المختلفة. وقد تبعت قدر الإمكان تأثير الأسباب في المتسببات، وتحليل النصوص واستخراج النتائج ثم إعطاء وجهة نظري المتواضعة في مختلف الموضوعات وهذا بعد عرض الآراء ومناقشتها وفق ما يتطلبه البحث، كما اجتهدت في كثير من الأحيان في استخدام النماذج العلمية الحديثة التي تخدم موضوعي، متبعا للإرشادات والتوجيهات المقدمة لي من قبل السيد المرشد وأساتذتي وأهل التخصص ومن سلك طريق البحث.

ولقد تعمدت انتقاء عنوان البحث «الدولة السليمانية والإمارات العلوية» اقتداء بالدول المعاصرة لها آنذاك في المغرب والمشرق كالدولة الإدريسية في المغرب الأقصى، والدولة الأغلبية في المغرب الأدنى، والدولة الرستمية في المغرب الأوسط، وألحقت بها جميع الإمارات العلوية في المغرب الأوسط مع صعوبة البحث فيها.

لقد سلكت في ذلك مسلكا منطقيا وأكاديميا أيضا، بدأت بحثي هذا بمقدمة اشتملت على : أهمية الموضوع، أهدافه، دوافعه، منهجه، خطة البحث، صعوبات البحث، نقد المصادر والمراجع) - تمهيد : تطرقت فيه إلى التسمية (المغرب، ثم المغرب الأوسط) والجغرافية الطبيعية لهذا الأخير مقتصرًا على سطح الأرض من مرتفعات وسهول ومنخفضات مبرزًا الإمكانات الطبيعية مدعما ذلك بخريطة طبيعية (ملقطة للمنطقة بواسطة الأقمار الصناعية).

### -الفصل الأول : الشيعة في المغرب والمشرق الإسلاميين.

أولا : الشيعة في المشرق الإسلامي : عرفت الشيعة، ونشأتها، وأبرزت الصراع بين الهاشمية والأموية، ونتائج الصراع القريبة والبعيدة، وتطور الشيعة مع التركيز على الزيدية، وعلاقة الزيدية بالمعتزلة، ثم الصراع العلوي العباسي حول السلطة، انتقال الشيعة إلى المغرب بدل العراق كما كان معتادا.

ثانيا : الشيعة في المغرب الإسلامي : طلائع الشيعة في عصر الولاة في المغرب، أوائل الزيدية، إدريس وسليمان في المغرب يدعوان إلى أخيهما محمد ذي النضر الزكية.



ثالثا : المغرب الأوسط قبل قيام الدولة السليمانية : ركزت على الفترة الممتدة من ثورة الخوارج سنة 122 هـ إلى قيام الدولة السليمانية سنة 173 هـ، توقفت فيها عند أهم الأحداث كالإسلام المبكر لقبائل منطقة تلمسان، وعرفت خوارج المغرب وفرقها، ومناطق تمركزها، وصراع الخوارج مع الخلافة العباسية، وقيام الدول المستقلة في المغرب عن الخلافة، وتوصلت إلى نتيجة مفادها أن الظروف كانت جد مواتية لقيام الدولة السليمانية والإمارات العلوية، ...

الفصل الثاني : الحياة السياسية والحضارية للدولة السليمانية والإمارات العلوية.

أولا : من هو سليمان بن عبد الله الكامل؟ تحدثت عن عبد الله المحض، وإخوانه ودعمت دراستي بجملة

من نصوص المحدثين والمؤرخين الثقات، والمهام التي أسندت إليه، وأبرزت مواقفه من بعض القضايا السياسية، واستعرضت النصوص المختلفة التي تحدثت عن شخصه خاصة ما تعلق منها بتجانيه من مأساة فتح 169 هـ بمحاولة اغتياله، وخلصت إلى نجاته على وجه التأكيد، ...

ثانيا : نبذة تاريخية عن علوي المغرب الأوسط : اشتهر علوي المغرب بصفة عامة باسم الإدارة وهذا لاعتبارات عديدة قد شرحتها حتى يميز الدارس لهذه الفترة بين أنساب الأسر العلوية، لأن الكثير من الإنجازات الحضارية قام بها السليانيون ونسبت خطأ إلى آل إدريس (رضو).

ثالثا : نشأة الدولة السليانية : رسمت حدود الدولة بالرغم من هلايتها، وتكلمت عن تلمسان العاصمة وأظهرت جل خصائصها التاريخية والحضارية.

رابعا : تطور تلمسان الحضاري : المرافق العامة التي تم إحداثها في تلمسان بالذات كعاصمة للبلد، من مساجد وطرق وساحات عمومية وقصبات وأسوار... وصنائع وأسواق وطوحن... وكتاتيب ومدارس ومعاهد... وأصبح للمدينة من يومها نقاليتها الحضارية، حيث احتضنت إلى جانب المسلمين جاليات مختلفة من مسيحيين ويهود وعبيد من جل الأقطار السودانية والأوربية وتجار من المشرق والمغرب، وهكذا

تصبح تلمسان تضاهي باقي الحواضر الإسلامية في المغرب والمشرق من أمثال فاس وتيهرت والقيروان وقرطبة ودمشق وبغداد...

خامسا : الإمارات العلوية في المغرب الأوسط : اقتضت على أهم الإمارات العلوية وأبرزت خصائصها الاقتصادية والاجتماعية والثقافية وإسهاماتها الحضارية في المنطقة، مثل إمارة جراوة وأرشكول وتنس والغاز، وغيرها...

سادسا : سقوط الدولة السليمانية والإمارات العلوية : تمكنت من جمع وتحليل جل العوامل الداخلية والخارجية التي أدت إلى سقوط الدولة والإمارات العلوية الواحدة تلو الأخرى، ...

سابعا : التنظيم السلياني في المغرب الأوسط : عثرا إلى القواعد الأساسية الإسلامية التي عمل بها العلويون في تسيير البلد طيلة فترة حكمهم، وما ميزها من التنظيمات، وتعد بحق تجربة فريدة من نوعها لا في ابتكاراتها ولكن في فعاليتها، منها : المذهب الزيدي (مع تبني باقي المذاهب الإسلامية الأخرى من سنية وخارجية وشيعية والوصول بالمجتمع السلياني إلى درجة التسامح الديني بين مختلف الملل والتحل)، الخلافة، الإمامة، الإمارة... ووصولاً إلى المدينة التي تفردوا فيها عن غيرهم، وهذه ظاهرة جديدة في مجتمعنا وهي تحويل السكان من الوبير إلى الحجر، وتعتبر خطوة جريئة في تطوير المجتمع، وقد رافق ذلك تحولا عميقا في وسائل العيش والدفاع مثل : مد المياه إلى كل محتاج إليها، وتقريب الأسواق من السكان، والمنشآت التعليمية من روادها، والرباطات والقلاع الدفاعية وحماية المسالك وتنشيط الحسية، ...

الفصل الثالث : الحياة الاقتصادية في الدولة السليمانية والإمارات العلوية.

أولا : الزراعة : لقد استنطقت الوثائق والنصوص وخرجت بالشروط الطبيعية والبشرية التي وفرتها المجتمع إلى هذا النشاط الحيوي، وأمكتنا حصر مختلف المنتجات الزراعية وما فاق منها على حاجة السكان وصدر إلى البلدان المجاورة، ويبقى الإنسان مشدوها أمام تنوع المنتجات الزراعية ونوعيتها الجيدة، ...

ثانيا : الحرف الصناعية . تحتاج هي الأخرى إلى إمكانيات طبيعية وبشرية وهذه الشروط بحمد الله جعلها كان متوفرا في المغرب الأوسط، وخاصة بشماله الذي كان بيد العلويين، وهي ميزة هذا الإقليم إلى يومنا هذا، وكاد ثمره ذلك العديد من المنتجات الحرفية اشتهرت ببلدنا يومئذ مثل : التلمساني والسفاري والكبابيش وهي منتجات نسيجية تصنع من الحرير والقطن والصوف، والمطاحن وعدة المارس، وجهاز العرس، ولباس العلماء والتجار، وغيره كثير .

ثالثا : التجارة بنوعها الداخلية والخارجية : فالداخلية تحدثت عن العوامل المساعدة لها من مادية وبشرية، وعلاقة الريف بالمدينة المجاورة، والمدينة بالمدن والقرى التابعة لها، والتخصص الإنتاجي الذي بدأت ملامحه في الطهور، والتجارة الخارجية : عرفت، وذكرت أهم منتجات التبادل التجاري، ومناطق التبادل السليبي، مشيرا إلى الحوافز التي سهرت السلطة على توفيرها من أجل تدعيم وتنشيط التجارة الخارجية، مستعلة الشروط الطبيعية والثروة المتاحة، مع وضع قائمة من السلع والبضائع المصدرة والمستوردة من كل إقليم على انفراد، وهذا للمقارنة والاستدلال، دون غش الطرف عن المسالك التجارية الأساسية، وأماكن الاستراحة، والمراكز التجارية المهمة سواء ما تعلق منها بالتجارة البرية أم البحرية، وختمت عنصر التجارة الخارجية بوسائل النقل البرية والبحرية ذات الحمولة المعتبرة.

#### -الفصل الرابع : الحياة الاجتماعية والثقافية في الدولة السلطانية

والإمارات العلوية.

ركزت على التحولات الاجتماعية الحاصلة في شرائح المجتمع طيلة العهد السلطاني، مستهلا ذلك بالأسرة العلوية وبالسكان المعارية من بدو وحضر، محترما التقسيمات القبلية التي توصل إليها كبار النساب والمؤرخين المحليين أمثال : سابق المظاطي وابن حزم الأندلسي وابن خلدون، .. وغيرهم

ودحضت النظرية الغربية القائلة باحتدام الصراع وديمومته بين البرانس الخصر وآلبر البدو، وأثبت بما فيه الكفاية الوحدة والتلاؤم بين فئات المجتمع السلطاني، وأن

الفروق العرقية التي ظهرت في بلدان أخرى، لم تظهر حتى يواورها في المغرب الأوسط، بل نجد انعكس أن العلويين كثيرا ما تلقبوا بالقبائل بربرية.

وعرف المجتمع السلياني تطورا ملحوظا في المستوى المعيشي، ونجى ذلك في العديد من المجالات العمرانية والفنية والثقافية، وظاهرة المدن والقرى شدد الانتباه. حيث جدد وشيد السليانيون حملة منها، من أمثلة ذلك . تلمسان العاصمة، جراوة، أرشكول، تنس، الهاز، متيجة... والقائمة طويلة، .. أما الجانب الثقافي : فقد تحدثت فيه عن المؤسسات التعليمية بمختلف فروعها، ومواد التعليم وعن رجال التعلم والعلماء العاملين، والقضاة، وعن الصالحين والمصلحين الاجتماعيين، وعن الأوقات الاجتماعية ومخلفاتها السيئة، وعليه توصلت إلى أن المجتمع السلياني يعد بحق وأصعب الحجر الأساس لقاعدة علمية للمغرب الأوسط، مساهما في الحضارة العربية الإسلامية، وهذا دون مبالغة أو تحيز بلجهة معينة أو فئة اجتماعية، لأن لجميع لنا.

#### - الفصل الخامس : العلاقات السياسية الخارجية للدولة السليانية

حاولت في هذا الفصل إبراز الجوانب الآتية : مفهوم السياسة، الفرق بينها وبين السياسة الإسلامية، وقد عرجت على السياسة الداخلية لما لها من علاقة وطيدة بالسياسة الخارجية، ورسمت أصول هذه السياسة التي اعتمدها السليانيون وانتموا بتطبيقها في حياتهم اليومية، ثم قدمت جملة من الأدلة التاريخية عن استقلال الدولة السليانية والإمارات العلوية عن الدولة الإدريسية، وأن تبعثهم هذه الدولة اقتضت على جانب واحد ووحيد هو الدعوة إلى الإمام الذي كان يقيم معظم أوقاته في مدينة ياس، ثم العلاقة الخارجية بين الدولتين، وحددت طابع العلاقة السياسية بينها وبين الخلافة العباسية وبين بني الأغلب ممثلي الخلافة العباسية في المغرب وعقبي رعائهم، والعلاقة السليمانية الخارجية من رستمية ومدراية وبرعواطية، والعلاقة السليمانية الأموية في الأندلس، والكارية في العدو المغربية، وأخيرا العلاقة السياسية السليمانية الفاطمية، والصراع الفاطمي الأموي في أرض المغرب وتورط سكان المغرب الأوسط فيه.

ثم معجزة البحث وعندهم ثمة تحصيل ذلك من كابد علماء البحث خاصة في  
موقفهم في هذا الشأن.

نقد للعشر :

المصدر الأصلي : إن مصدر الأصلية المعقولة بالسوية العلمية والإمارات  
العمومية تكاد تكون معدومة وما هو موجود يغني جرداً بيتاً من تاريخها. وأتني  
كتاب ليسانس العقول هو "أحد من أبي يعقوب بن واضح المعروف بآب مقوي" المتوفى  
سنة 554 هـ. حيث يقول عن نفسه "لاني عيت عكوان شبيبي" وعند  
الحديث مني. وحلة ذهبي. بعد أنصار لسانه وسيفه ما بين كل سنة ومئة لأبي  
مغوت حيث أن. وتصلت أغصان ودام تقري. 554 هـ. وقد علق العبد من  
مكتوب في غرب الأوسط وتحت بشك منصل عن الإمارات العلوية وخاصة  
العلمية التي أعجب بها كثيراً. وعن القبط الأمازيغية وحداثتها وطرق عيشها  
ومنهجها التعليمي وعن لسانه وحسنه الفصحى بين كل بلد وآخر. ويظهر من كلامه  
أنه حقيق عنه الجرح والتعطل وهذا ما يمكن استنتاجه من مقتضاة الكتاب (وكل ما  
تسمع به من ثقافتهم لأصلاً) وحتى أثناء الكتابة. ولولا المقتوي لكانت خير كثير  
عن جغرافية وتاريخ بلاد الإسلام وبخاصة المغرب الأوسط. وأصله الثاني لأن  
حيث (أبو مروان حين بن خلف القرطبي) المتوفى سنة 469 هـ. 1076 م. أقصد كتابه  
الكتاب من أثناء أهل الأندلس. الجزء الخامس. تحقيق آ. ب. شائيتا. في. كوريطي.  
م. ص. 6. وغيرهما. يغطي الفترة الممتدة من سنة 300 هـ. 912 م إلى سنة 330 هـ.  
941 م. العهد الألباني العربي لثقافة كلية الآداب بالجامعة. مدريد 1979 م. وما يبعث  
عنها الرسائل التي تباينها قادة المغرب الأوسط من علويين وأمازيغ مع أهل الأندلس.  
والأصل الثالث العملي : وهو أبو حنيفة العملي بن محمد بن حيون الشامي. المتوفى  
سنة 363 هـ. 973 م. اقتطع الدعوة. بعد هذا الكتاب وثيقة مهمة فيما يخص أحوال

(2) المقتوي (أبو مروان) بن خلف القرطبي كتاب الأندلس طبعه دار الكتب العربية ببيروت - لبنان.  
1968 م. ص. 5.

وَمِنْ أَشْيَاءَ فِي غَرْبِ وَالْعَالِيَةِ أَيْضًا نَجْدٌ قَائِمٌ فِي سِتَّةِ وَمِائَةٍ وَخَمْسِينَ عُمُورِي غَرْبِ  
الْأَوْسَطِ. وَتُسَمَّى نَجْدُ عُمُورِي غَرْبِ أَرْضَ مَعْرَبِ الْأَوْسَطِ. وَرَبْعَةُ شَعْبِ مَعْرَبِ  
أَيْضًا مِمَّنْ إِذَا تَمَّ كُلُّ فِي كَيْفٍ مِنَ الْأَجْبِ مَسْتَعِدٌّ وَتَمَّ مَعَ حُجُورِ النَّجْدِ.

والقصر الرابع . تدار العصى ثلث حراسه في سوق ابو حبيب ثمة بقية قبره  
محمد بن عيسى (آخره نحت شكل ح) وتحت ثلثي كعبه داعمه ثلاثين من حفر  
المسجد الاقطر بحدية عمان وتلي حده يد . (له الله الرحمن الرحيم محمد بن  
أمره الإمام علي بن عبد الله بن حسن بن حسن رضي الله عنه وثبت في حفر  
سنة ١٢٧٠ هـ وهذه التكية كانت موحدة بين عبيد عبد الرحمن بن خنيسر وهذه  
حفرات ثبت في بداية القرن العشرين في عين الكون وقد تمليه مكان مسجد آخر  
فمن الزمان من حمة خرسية من قدامه .

[illegible]

وقد اعتمد ابن حوقل في تأليفه لكتابه على كتاب (المسالك والممالك) لابن حرداذبة، وقيل «إن كتاب ابن حوقل عبارة عن مراجعة لهذا الكتاب وإضافة بعض الحقائق التاريخية الجغرافية إليه»<sup>(١)</sup>.

لا أنه يظهر لم يطالع الكتابين، واكتفى بأحد الأحكام السابقة، وعند دراستي الجزء المتعلق بالمغرب الأوسط لم أجد ذلك مطلقاً، ويبدو لي أن أعظم موسوعة علمية وفنية هو كتاب المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب لأبي عبيد الله بن عبد العزيز بن أبي مصعب البكري المتوفى سنة 487هـ / 1094م، وهو جزء من كتاب المسالك والممالك، طبعة ذي سلان، الجزائر 1857م، وأعيد طبعه من قبل مكتبة المثنى ببغداد (ب،ت)، وصف فيه إفريقية والمغرب وصفاً تاماً ولا يسكن لأي باحث يريد أن يؤرخ لهذه المنطقة أن يستغني عنه، وقد أفادني كثيراً في فصلي الحياة الاقتصادية والاجتماعية، وحتى في تصحيح بعض الأحداث التاريخية المتعلقة بالعلويين، وهذا لكونه ابن المغرب، واشتغل بالوزارة، ورجوعه لأهم الوثائق التي لا يسمح لغيره بالاطلاع عليها، ولكونه من آل الخليفة الأول أبي بكر الصديق (ض)، حظيت هذه العائلة بالاحترام من قبل أهل السنة في المشرق والمغرب لعوامل كثيرة ليس هنا مجالها، بالإضافة إلى معجم البلدان في معرفة المدن والقرى والخراب والعمران، والسهل والوعر من كل مكان لأبي عبد الله ياقوت الحموي البغدادي المتوفى سنة 626هـ / 1235م، وفي الجزء الذي خص به المغرب اعتمدت كلية على البكري، وفي كثير من الأحيان كلها ذكر مدينة ذكر علماءها، مما أفادني ثقافياً، حيث دفعني إلى مراجعة كتب التراجم ويحمد لأهل الفضل والعلم أن يجمعوا ما تعلق منه بالمغرب الكبير، على غرار ما قام به المرحوم إسماعيل العربي لما حقق جزءاً قارة إفريقية والأندلس من كتاب نزهة المشتاق في احتراق الأفاق لأبي عبد الله محمد بن محمد الشريف الإدريسي المتوفى سنة 560هـ / 1164م، وبالرغم من كونه متأخراً عن الفترة المدروسة إلا أنه قدم لي خدمة جليلة في الجانب الطبري فيما يخص المغرب الأوسط، والمجال العمري والفلكي، كما لا أنسى كتاب وصف إفريقيا ج 1، 2

(١) انظر : استخدام المصادر وطرق البحث، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط 2، ص 86

للحسن الوزان بن محمد الوزان العباسي المعروف بليون الإفريقي، ترجمة . محمد حجي  
 ومحمد الأخضر، دار الغرب الإسلامي، بيروت-لبنان، ط2، 1983م، استندت منه في  
 الانتاج الاقتصادي، وتحديد بعض المناطق لأنه في أحيان كثيرة عاينها وقد أعطى وصفه  
 دقيقا لبعض المعادن والنباتات الطبيعية والزراعية، وقد تكلم على جل المدن المغربية  
 وأرجع أكثرها إلى الفترة الاستعمارية الرومانية، ربما لها ما يبررها منها ظروف إقامت  
 الإجبارية في إيطاليا وندرة المصادر العربية..

كتب التاريخ العام الخاصة بالمغرب : ساقطصر على أهمها، ابن حرم الأندلسي (أبي  
 محمد بن أحمد بن سعيد) المتوفى سنة 456هـ / 1064م جبهة أنساب العرب، يمد به  
 ويرجع على غيره، وهذا شهادة أعظم المؤرخين منهم عبد الرحمن ابن خلدون، وحصاه  
 في الأسرة الحاكمة وقبائل العرب والأمازيغ، اس عذاري (أبو عبد الله محمد المراكشي)  
 كان حيا سنة 669هـ / 1270م، كتاب البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب،  
 يتكون من أربعة أجزاء، تحقيق ومراجعة : ج.س. كولان، وإ. ليفي بروسا، دار  
 الثقافة، بيروت-لبنان، 1948م، استخدمت ج2و1، خاصة الجزء الأول، وكتب في  
 مقدمة كتابه ما يأتي : "...طلب بعضهم إلي، بمن يجب إكرامه علي، أن أجمع له كتابا  
 مفردا في أخبار ملوك البلاد العربية على سبيل الإيجاز والاختصار... فجمعت ذلك  
 هذا الكتاب نبذا ولما من عيون التواريخ والأخبار..."، ويذكر المصادر التي اعتمد  
 في موسوعته التاريخية من المغرب والمشرق، ويظهر لي (أنه التزم بمصطلح ما جاء فيه،  
 وقد أخذت من كتابه قدر ما تطلب الموضوع ورجعت قوله عند تردد الأراء، ما استأمر  
 غير متميز إلى جانب السلطة في بغداد والأندلس، إلى جانب ابن أبي روع (أبو العباس  
 أحمد) المتوفى سنة 741هـ / 1340م : الأبيس المطرب بروسا القرطاس في أخبار ملوك  
 المغرب وتاريخ مدينة فاس، دار المنصور للطباعة والوراقة، الرباط، 1973م، واشتهر  
 بالورع والزهو والوعظ، تولى الإمامة والخليفة بجامع القرويين، وهناك من... إلى،  
 غيره إلا أن أدلتهم لا تصل إلى درجة التشكيك، ولم تحصل إلا على الجزء الأول من ليد  
 د. غازي مرشدي، وبالرغم من طباعته غير الأنيفة إلا أنني رجعت إليه مرارا لقيمة



العلمية، وانفراد بعض الروايات، وإن كان من المتغربين والمستشرقين من يتعاملون عليه لكونه متعلك بالخط الإسلامي، وابن خلدون (عبد الرحمن المغربي) المتوفى سنة 808هـ/ 1405م - ترحام العمر وديوان المبتدأ - 7م، المجلد الأول المقدمة، دار الكتاب الليبي، بيروت - لسان 1968م، راجعت حل المجلدات خاصة المقدمة، ومج 9 و 17، وابن خلدون أشرف من أن يجرح، ورجحته على غيره لمعرفة التاسعة بتاريخ المغرب، وكان مقدي في أصعب المواقف، وربما عيبي الوحيد أي اتخذته القدوة ويصاعتي قليلة، يظهر أنها وصلت درجة الإعجاب وكتاب نظم الدروالعقيد لأبي عبد الله التميمي المتوفى سنة 899هـ/ 1397م، قسم تاريخ دولة الأدارسة الذي حققه أ عبد الحميد حاجيات، المؤسسة الوطنية للكتاب، الخرائث 1984م، وقد استعدت منه كثيرا، لأنه يتحدث عن عائلة سليمان بشيء من التفصيل، وكلما لاحظ السيد المحقق نوعا من العموض إلا وأجلاء مع الإحالة إلى أهم المصادر، وهالك بعض المصادر الأخرى التي قدمت لي بعض المعلومات بشكل من الأشكال

كتب التاريخ العام : من أمثال كتاب سيف بن عمر الصبي الأسدي المتوفى سنة 200هـ/ 815م «الفتنة ووقعة الحمل»، تحقيق، أحمد راتب عرموش، دار النعاس، بيروت - لبنان، وأعمال ابن قتيبة (عبد الله بن مسلم) المتوفى سنة 276هـ/ 983م، منها : الإمامة والسياسة، المعارف، عيون الأخبار، كتاب الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير) المتوفى سنة 310هـ/ 922م، تاريخ الأمم والملوك، دار عز الدين، بيروت. والأصفهاني (أبو الفرج) المتوفى سنة 356هـ/ 973م، مقاتل الطالبين تحقيق السيد أحمد صقر، نهران 1970م، وابن الأثير (أبو الحسن علي بن أبي الكرم) المتوفى سنة 630هـ/ 1232م : الكامل في التاريخ. دار الكتاب العربي، بيروت، 1981م، هذه وغيرها استفدت منها حسب الحاجة.

كتب الأنساب : اهتم العرب والأمم التي عاشرتهم بالأنساب، وهذا الفر قد قدم لي معلومات لا يمكن الاستغناء عنها لأنها مفقودة في فون أخرى منها ابن حرم الأندلسي : «جهرة أنساب العرب» (المذكور أعلاه)، القلقشندي (أبو العباس أحمد

بن علي) المتوفى سنة 821هـ / 1420م، نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب، دار الكتب العلمية، بيروت (ب.ت.)، وقلائد الحماة في التعريف بقائل عرب الزمان: تحقيق، إبراهيم الأبياري، لنفس المؤلف، وغيره.

كتب الطبقات والملل والحل فيبا خبر كثير، في معرفة تراجم الرجال وإنتاجهم الفكري والفني، وصبط الأعلام، وشرح العديد من القضايا والمفاهيم من أمثال: أبو العرب (محمد بن أحمد بن عيسى الفيرواني) المتوفى سنة 333هـ / 945م، «طبقات علماء إربنية وتوس»، تحقيق، علي الشابي، بعيم حس اليامي، الدار التوفية مع م و ك. الحرائر، الحنسي (أبو عبد الله محمد بن الحارث) المتوفى سنة 361هـ / 971م، «قصاة قرطبة»، تحقيق، إبراهيم الأبياري، دار الكتاب اللساني، 1982م. والماوردي (علي بن محمد حسب الصري) المتوفى سنة 450هـ / 1058م، «الأحكام السلطانية في الولاية الديية»، د.م.ج. الحرائر، والشهرستاني (أبو الفتح محمد بن عبد الكريم) المتوفى سنة 548هـ / 1154م، «الملل والحل»، 3 أجزاء. تحقيق، عجمي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت، (ب.ت.)، وغيرها...

الموسوعات والمعاجم. وأقصد اللغوية والإصطلاحية، المصادر والمراجع، لأن صط مفاهيم والحكم فيها شيء أساسي وعملي، منها: الزبيدي (السيد محمد مرتضى)، ناح العروس، دار ليبيا، بعاري-ليب (ب.ت.)، ابن منظور (أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم-)، لسان العرب، دار صادر للطباعة والنشر، بيروت-لبنان، الإصدار (1، 0) 1995م، الشر الإلكبروي، والزحشري (أبو القاسم محمد بن عمر)، «أسس البلاغة»، تحقيق، عبد الرحيم محمود، دار المعرفة، بيروت...

المراجع العربية والأجنبية. لا يمكن بأي حال من الأحوال ترك الأعمال الخيلة، لأن المجهودات العلمية، منها كان الجهد الذي بذل لاند أن يشجع ويثمن، وهناك العشرات من الأعمال القيمة، التي أنارت لي الطريق على الرغم من التناوت العلمي والتاريخي بينها، منها الرسائل الجامعية التي تموز العشرة، عظمت الموضوع في نقطة مه، وأفادتني مهجيا، والكتابات حول الدولة الإدارية والدول المعاصرة مه،

وذلك من انفسية مدفوعة بخدمة عودك الى النعم في الموضوع المعرفه  
تسوية استثنائية مؤلفه وانك.

التهديد : المغرب هذه الكلمة تتردد كثيرا في كتب الجغرافية والتاريخ ، من عهد من

الكتب ، ماذا يقصد بها ؟

يقصد بها لغة : «العرب والمغرب بمعنى واحد .. خلاف المشرق ، وهو العرب»  
ثم يقول : «وفي الأصل موضع الغروب ، ثم استعمل في المصدر والزمان ، وقبسه  
الفتح ، ولكن استعمل كالمشرق والمسجد»<sup>(1)</sup> ، ويقول الحق تبارك وتعالى : «سيتول  
الشفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي  
من يشاء إلى صراط مستقيم»<sup>(2)</sup> ، وفسر الزنجشري قوله تعالى «الله المشرق والمغرب» أي  
بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها»<sup>(3)</sup> ، وإن كان المردوقي يقتصر حل كلمات المشرق  
والمغرب في الطلوع والشرق ، ويقول : «فأما القمر فإنه يتجاوز في مشرقه ومغرب  
مشرقي الشمس ومغربيها ؛ فيخرج عنها في الجنوب والشمال قليلا ؛ فمشرقا ومغربا  
أوسع من مشرقي الشمس ومغربيها»<sup>(4)</sup> ، وهناك من يقول من أمثال سعدون عباس  
بصر الله ، أن أول من استخدم المغرب للمطقة إلى جانب الجهة أي أعطاه أكثر من  
مدلول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ض)<sup>(5)</sup> ، عندما حاطب الخوارج ، بعد قتلهم

(1) ابن منظور (أبو الفصح جمال الدين محمد بن مكرم - الإفريقي المصري) (ت 711 هـ / 1311 م) ، المغرب ،  
دار المصدر للطباعة والشر ، بيروت ، لبنان ، الإصدار (1 ، 0) 1995 م ، الشر للإلكتروني ، مادة المغرب

(2) ن ، م ، ص ، هـ ، والمادة .

(3) القرآن الكريم : سورة البقرة ، الآية 142 .

(4) الزنجشري (أبو القاسم حار الله محمود بن عمر) (ت 558 هـ) ، الكشف عن حقائق التبريد ، ص 317  
الأقارب في وحيه النواصير ، انتشارات ، آفتاب ، بهران ، (ت) ، مع 17 ص 317

(5) المردوقي الأصمعي (أبو علي أحمد بن محمد بن الحسن) (ت 421 هـ / 1029 م) ، الأرسد والملك ،  
خط وتحرير ، حليل المنصور ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان ، 1417 هـ / 1996 م ، ص 152

(6) سعدون عباس بصر الله ، دولة الأدارسة في المغرب (العصر الذهبي 772-223 هـ / 788-1233 م) ،  
دار النهضة العربية ، بيروت - لبنان 1408 هـ ، ص 73 .

الحرب من مرة العدي<sup>(١)</sup> سمير الخليفة إليهم: صحت إليهم قائلا: «أن اسثوا إلى قتلة إخواني فأقتلهم ثم أترككم إلى أقد أفرج من قتال أهل المغرب...»<sup>(٢)</sup>، ويعني عرب عاصمتها، ومن يومها أصبح لها مدلول المنطقة إلى جانب الأول الجهة، وهذا القول لا يستقيم لبس.

إن معظم الكتب التي تؤرخ للفتح الإسلامي في المغرب، تسرد حملة من الأحداث البوية في فصل المغرب، ولا يحسن درجة الصحة نشر ما يحسن موظيف كلمة المغرب، أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لا يزال أهل المغرب ظاهرين (على الحق) حتى تقوم الساعة»<sup>(٣)</sup>

وهذا يكون المغرب استخدم للمعنيين في عهد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على الأقل إن لم أقل قل ذلك، والحديث الشريف عاما لا يعني إقليما محددًا

أما المغرب أرض الإسلام الواقع إلى العرب من أرض النيل؛ فكان إطلاق فتحها في عهد عمر بن الخطاب (رض)، حيث سار عمرو بن العاص<sup>(٤)</sup> إلى انطاس

(١) وهناك من يقول: «بعد الله من الخلفاء يقتلوه وعروا على امرأته...» انظر: البلخي (أبو زيد أحمد بن سهل) (ت 322 هـ / 934 م) الفقه والتأريج، ج 1 و 2، تحقيق: خليل عمران المصور، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، 1417 هـ / 1997 م، ج 2، ص 228

(2) للحدودي (أبو الحسن علي بن الحسن) (ت 346 هـ / 956 م) مروج الذهب ومعادن الدرر، 4 أجزاء، دار الفعاسي، بيروت-لبنان، 1965 م، ج 2، ص 405.

(3) الحميدي (أبو عبد الله محمد بن أبي نصر) (ت 438 هـ / 1095 م) - حدود النصارى في ذكر ولاء الأندلس. تحقيق: روحه عبد الرحمن السويدي، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، 1417 هـ / 1997 م، ص 14 / الكلبي (أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن حري) (ت 741 هـ / 1349 م) الفوائد النسيبة، دار الكتب العربية، بيروت-لبنان، ط 2، 1409 هـ / 1989 م، ص 8

(4) عمرو بن العاص (ت 43 هـ)، مات بمصر عن سن سائر 79 عامًا، من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم، تقلد العديد من المناصب قياد الجيوش، وولاية مصر في عهد الخليفة الثاني، انظر: أبو الحسن المعجلي (أحمد بن عبد الله بن صالح) (ت 261 هـ / 874 م) - تاريخ الثقات، ضمنه ابن حجر العسقلاني، تحقيق: عبد المظلي قلنجي، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ط 2، 1409 هـ / 1984 م، ص 365

وهي برقة<sup>(1)</sup> فافتتحها وصالح أهلها على ثلاثة عشر ألف دينار، وكان ذلك في سنة 21 هـ<sup>(2)</sup>

أما تسميتها بالمغرب؛ فيعود ذلك إلى منتصف القرن الأول الهجري، حيث اختلف الناس على عقبة بن نافع الفهري في قلة مسجد القيروان، وقالوا: «إن جميع أهل المغرب يصعدون قلعهم على قبة هذا المسجد، فاجهد نفسك في تقويمها»<sup>(3)</sup>، وكذلك في دعائه لمدينة القيروان حيث قل: «بارب املاها فقها وعلماء... واصلح بها للمغرب وأمنها من جبابرة الأرض»<sup>(4)</sup>.

أما أرض المغرب؛ ففيه اختلاف بين الجغرافيين وحتى المؤرخين في تحديد بدايتها وهائتها، وعدوة الأندلس منه أم غير ذلك؟ لأن الحدود في هذا العصر كانت مائعة لا أسلاك شائكة ولا رجال حمارك، والمسلم حيث انجبه فهو في بلد، وعليه لا أقول بقول ابن عداري الذي جعل حد المغرب هو من صفة النيل بالأسكندرية، التي نلي بلاد المغرب، وحده مدينة سلا<sup>(5)</sup>، أي بحر الظلمات، ولا بقول السلاوي الذي أخرج برقة من المغرب<sup>(6)</sup> ولكن بقول الجعرافي اليعقوبي، الذي عاينها ونحى في ذلك من يثق بصدقهم<sup>(7)</sup> في عمل لوبية وهي كورة تجري بحرى كور الإسكندرية، منها منزل يعرف بمنزل معين، ثم

(1) برقة هي pentapolis ومعناها البلد الخمس باليونانية، ويطلق اسم برقة على ذات الأحجار مختلفة الألوان وقد سهاها العرب بذلك لوجود هذه الأحجار، وهي أحد أقاليم لوبية، وأول ما تم فتحه في المغرب انظر: ابن سعيد المغربي (أبو الحسن علي بن موسى) (ت 673 هـ / 1274 م) كتاب الجغرافيا، تحقيق: إسحاق إبراهيم، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، ط 2، 1982 م، صص 126-127.

(2) الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير) (ت 310 هـ) تاريخ الأمم والملوك، مج 6، دار عزالدين، بيروت، لبنان، ط 3، 1413 هـ / 1992 م، مج 2، ج 4، ص 382.

(3) ابن عداري (أبو عبد الله محمد المراكشي) (ت في القرن لثامن الهجري) «البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب»، تحقيق: ح، س، كولان، وإلني برزغال، دار الثقافة، بيروت، لبنان، (ت)، ص 20.

(4) الرقيق (أبو إسحاق إبراهيم بن القاسم) (ت في القرن 5 هـ) تاريخ إفريقية والمغرب، تحقيق: عبد الله علي الريدان وعمر الدين عمر موسى، دار العرب الإسلامي، بيروت-لبنان، 1990 م، ص 6.

(5) ابن عداري: ج 4، ص 5.

(6) المصري السلاوي (أبو عباس أحمد بن خالد) لاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى، ج 1، دار الكتاب، الدار البيضاء، ص 76.



الرومي أو البحر الشامي"، ومن الشرق الوادي الكبير (الصومام)، ومن الجنوب صحراء توميدبا، ومن الغرب وادراع وهر ملوية<sup>(5)</sup>

والدولة السلیمانیة والإمارات العلویة، لم تكن تشمل كامل بلاد المغرب الأوسط، بل شريكها الدولة الرستمیة من الساحة الحوییة، حیث اقتضرت أراضیها على منطقة الشلیة منه، أي من شمال الأطلس الی وإن تجاوره إلى الداخل فی إمارة بنسین والمغاز.

الجغرافة الطبيعية للدولة السلبيانية والإمارات العلوية :

يبتدئ ساحل المغرب الأوسط أو الواسطة<sup>(١٤)</sup> من ملوية إلى بحاية والبلغ حجري  
1000 كلم، تيجل ظاهرة ندوة المعرجات، وفي مجموعته صخري حجري. وتكون  
مراسم الطبيعة أن تكون منلعة<sup>(١٥)</sup>

ويتخلل ساحل المغرب الأوسط، خلجان متمورة كخفاح وشران، وأرزيو، وحرير، ورجاية، ونجد ظاهرة الرؤوس السعمنة داخل البحيرة كأم مسربة ورأس مكنو.

والسيول الساحلة حد حقيقة، وتوسع في بعض المنطق، مثل مثل دهرن وسير  
مدينة حلقه مدينة الخرائط<sup>(٦)</sup> وأهم سيول «ألمانية» الساحة مصر وشهر - سيرة  
من أكبر سيول المنطق، حيث يحمي من «عرب حلق» سدداً من نهر في حلق مصر.

(۱) پس محمد بن علی . ع . ب . ج . د . ه . و . ز . ح . ط . ث .

(2) انور اب تقي، حسن بن محمد (ابن احمد زرقاشه و زرقاشه)، يوسف شريف، + رحمه الله عليه

تکلمه حق تعالی، محمد ابدی و جبرئیل علیه السلام را در میان خود می بیند و از این جهت که او را در میان خود می بیند، به او می گوید: «وَلَا تَحْزَنْ»

(3) برہنہ (الحج احمد الشریف) انگریز تحریروں "محمد زکیہ مسیح" پر مبنی ہے۔

(٤) الشیخ (أحمد توفیق) : کتاب اجرائیہ فی فہمہ بحیث حکمہ بحرہ و سہ : ص ٢٠

(١) حرمی علیٰ حریمہ رحمۃ اللہ علیہ

[illegible]

125

(2) خیرین علیہ السلام جو جہنم میں ہیں وہ جہنم کے دروازے پر ہیں۔



وتغذيه الكثير من الأودية كواد سيرو والحمام ونهر الشلف، وبه معظم الغلات الزراعية وهذا ما أتكلم عنه في الجانب الاقتصادي وسيل متيجة وهو امتداد طسعي لسهول وهران، وأقل من الأول مساحته، يبلغ طوله 100 كلم وعرضه 30 كلم، وهو الآخر تحرقه العديد من الأودية كالشفة، وأرعطاش<sup>(1)</sup>، وهو الآخر غني بثرواته العذائية أما مناخ هذا الإقليم يتميز بالاعتدال في الحرارة والرودة والرطوبة، يعرف سقوط أمطار معتبرة خلال فصل الشتاء والربيع<sup>(2)</sup>

أما إقليم التل : فتميز بطابعه الجبلي، وتند هذه السلاسل الخلصة من المغرب إلى الشرق، مبتدئة بجبال تلمسان ثم تالا، الصايا، سعيدة، الوشريس، الطهرة، الركار ثم جبال جرجرة<sup>(3)</sup>... وتتخلل هذه الحال سهول داخلية، أكثر رتعا من السهول الساحلية، وأقل مساحته منها، من أهمها . سهل تلمسان، سيدي بلعباس، عريس، الرسو، سهل حمزة... الخ أما في أقصى المغرب الأوسط فهناك سيل ملوية العظيم، المعروف بروافده الكثيرة المنحدرة من أطلس الدر (الأطلس الكبير)<sup>(4)</sup>، والأطلس الأوسط<sup>(5)</sup>

وبسود هذا الإقليم مناخ البحر المتوسط، وتقل تأثيراته كلما اتجهنا جنوبا، وتتميز الأمطار المتساوية على الإقليم كافية لتلبية حاجة الغطاء النباتي والزراعة<sup>(6)</sup>. ورياحه التي سبب حطول الأمطار والثلوج هي رياح غربية<sup>(7)</sup>

(1) د م س، ص 160

(2) الزركاني، د م س، ج 1، ص 62.

(3) موسى علي . د م س، ص 320 / بورويو وشيد وآخرون . العهد الإسلامي من الفتح إلى بداية العهد العثماني، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، ص 14

(4) لادوسي (أبو عبد الله الشرف) (ت. 548 هـ / 1153 م) : القارة الإفريقية وحرير الأندلس، مقتبس من كتاب درة المشاق، تحقيق . إسحاق العربي، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1983 م، ص 132 / بورويو وشيد وآخرون . د م س، ص 14

(5) الصباد محمود محمد . د م س، ص 197

(6) مرسى علي . د م س، ص 323

(7) الزركاني . د م س، ج 1، ص 72

إقليم الجرد أو المضايق العليا، يقع إلى الجنوب من إقليم الـمصححة من الشمال جبال الأطلس التلية ومن الجنوب جبال الأطلس الصحراوي، ومن الغرب جبال الـدرن، ومن الشرق جبال الأوراس، وتنتشر بهذا الإقليم الشطوط، كالشط الغربي والشرقي وشط الحصه ويسوده ماح سه جاف وبارد شتاء وحار صيفا، أما الإقليم الصحراوي فكان تابعا للدولة الرمتية

وهذا يكون قد تعرفنا على المغرب الإسلامي من حيث التسمية، ومناطقه الأساسية، وعلى الدولة السلطانية والإمارات العلوية من الناحية الجغرافية الطعة، وموقعها المختار، وهذه الخريطة الطبيعية (شكل ب- ص 216) تبرر ما قلته عن التصاريح من حيث المرتفعات والمضايق والسهول والمنخفضات (أ-هـ، وأساخ)



# الفصل الأول

## الشيعة في المغرب والمشرق الإسلاميين

### أولاً : الشيعة في المشرق الإسلامي:

ما كان أحد من المسلمين يعتقد أن تلك الفتنة المؤمنة بالله ورسوله ما أن يرى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، حتى ظهرت التزايدات القبلية بصورة بارزة تهدد كيان الإسلام في الصميم، وتفضي على ما بذله الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من جهودات في توحيد الأمة، وقد أخذت تلك التزايدات صورة صراع حول خلافة ألم تكن المدة كافية لصير الأمة الإسلامية؟ أم هناك ما هو أقوى من رادتها؟ حرم من قبل الأعراب وأصحاب المصالح. وتتل ذلك في الارتداد عن الإسلام ونحوه إلى كبار الصحابة رضوان الله عليهم، وإذا كان الخليفة الأول ثم الثاني تمك من التغلب على التزايدات القبلية؛ فإنها عادت إلى الظهور وبشكل تدريجي مع خلافة عثمان بن عفان (رض).

وهذا ما أكده عدد كبير من المؤرخين المسلمين، قامت خلافة عثمان وسطها صراع الحزب والانشقاق فقد انقسم المسلمون إلى هاشمية<sup>(1)</sup> وأموية<sup>(2)</sup>، ووجد حرب

(1) نظري تاريخ الأمم والملوك، ج3، صص 9-10

(2) لهاشمية نسبة إلى هاشم بن عبد مناف بن عبد المطلب، علي بن قريش. كان ظهور الإسلام في بي هاشم سيالي شهرتهم وتوقهم انظر ابن حزم الأندلسي (أبو محمد علي بن أحمد بن سعد) حنبلي أسباب الحرب، تحقيق عبد السلام حارود، دار المعارف، القاهرة، مصر 1962م، ص 4. ص 4. (المسمى) لتوزيع السياسي للدولة العربية عصر الحنفية الأمويين، ج2، مكتبة (المحور) صغرى، القاهرة مصر 1971م، ط4، صص 14-15.

(3) أموية نسبة إلى أمية بن عبد شمس، جد بني أمية، وابن عم عثمان بن عبد مناف. وغير بني من بني هاشم (رض): «أحرمناكم وعن بني أمية» فقال: «مؤامره أنكر وأمكر وقبح، ومن أصبح أصبح ونجح وسبح». انظر ابن عذرة الأندلسي (أبو عمر أحمد بن محمد) العقد الفريد، ج2، تحقيق أحمد بن واخر، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان 1982م، صص 315-316

معارض وحزب مؤيد في الوقت الذي كان الخليفة طاعنا في السن لـ"العريكة" بطبيعته<sup>(1)</sup>.

وفي هذا الجو المشحون بالخلافات نجحت السنية<sup>(2)</sup>، فعلا في تحقيق أهدافها من إثارة الفتنة التي انتهت بالإطاحة بحكم عثمان (ص)، وراح الخليفة المظلوم ضحية هذه المؤامرة<sup>(3)</sup>.

وهكذا تم إحياء الخلاف الذي نشب في الخاهلية، بين بني أمية وبني هاشم على وظائف النكبة في مكة وبدلتالي الرئاسة.

وهناك من يحتمل مسؤولية ما وقع إلى مجلس الشورى، الذي تم تعيينه مباشرة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم، من كبار الصحابة حيث أسمر اجتماع السقيفة على ترشيح سعد بن عباد من قبل الأنصار، ورشح أبو بكر أبا عبدة وعمر، ورشح عمر أبا بكر، وفي آخر الأمر رحلت كفة الصديق في غياب علي (ص)<sup>(4)</sup>، وبقي في الخلافة مدة

(1) العريكة جمع غرائك، سمي بذلك لأن المشرك يترك هذا الموضع يعرف منه وفوته، ويقال - فلاذ لبس العريكة أي سلس الخيل معار عامعاذا انظر الوبيدي (السيد محمد مرقسي) داح العروس، مع 7، دار ليبيا، بعمري - ليبيا، (ب، ت)، ص 161.

(2) عثمان ابن عفان رضي الله عنه آخر خطبه له من يد ابن عثمان عن عبد الله - والرم حاضكم لانصروا أحرار. (وادكروا بمع الله عليكم إذ كنم أعداء، فالتب بين فلوبكم فأحتتم بجمعهم إجماعا) سورة آل عمران، الآية 103 / انظر سيف ابن عمر القضي الأسدي (ت 200 هـ). الفتنة ووقعة الجمل. دار النشر، بيروت - لبنان، ط 4، 1402 هـ / 1982 م، ص 22 / سيف ابن عمر - د م س، ص 37 / ابن الأثير (أبو الحسن علي) (ت 630 هـ) الكامل في التاريخ، الجزء الثالث، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ط 4، 1980 م، ص 37 / السيد عبد العزيز سالم تاريخ الدولة العربية، دار البصيرة العربية، بيروت - لبنان، 1971 م، ص 549.

(3) السنية - إلا أن شخصه عبد الله بن سنان حولها اختلاف كبير بين المؤرخين من مؤيد لوجودها ومكر لها، منهم إن لم يكن ابن سنان دور اليهود وشاطهم الرب في تهديم الدولة الإسلامية ثات تاريخيا، انظر حه حسين إسلام، دار الآداب، بيروت - لبنان، ط 1967 م، ص 259 / جاسم (عازي مهدي) معاصرات، قم، المجتبر لسنة 1996 / 95، معهد التاريخ، جامعة وهران

(4) جاسم (عازي مهدي) : د م س.

(5) الذهبي (محمد بن أحمد ابن عثمان) (ت 748 هـ) الخلفاء الراشدون، تحقيق - حاتم الدين القدسي، دار اجل، بيروت - لبنان، ط 1992 م، ص 2

سنتين وقبل موته رشح عمر للخلافة، وراح يسأل كبار الصحابة عن عمر بدون شك لا أحد يطلعن في شخصه، وعندما استهدف عمر (ض) احتار ستة من كبار الصحابة وهم: عثمان بن عفان، وعبي بن أبي طالب، وعبد الرحمن بن عوف، والزبير بن العوام، وسعيد بن أبي وقاص، وطلحة بن عبيد (وهو غائب عن المدينة)؛

لأن هؤلاء الستة توفي الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وهو عتيق راض<sup>(1)</sup>، انتهى التشاور إلى حصر الخلافة في أحد الإثنين على أو عثمان أي بين الهاشمية والأموية، فتقدم عبد الرحمن بن عوف ورفع يد عثمان مبايعاً له

فكان رد علي (ض) : «ليس هذا أول يوم تظاهروا فيه علينا؟ فخير جميل والله المستعان على ما تصفون»<sup>(2)</sup>

وصح من كلامه (ض)، أن هناك تحجر العير آل البيت، وهكذا حيزاً آمال علي (ض) ثلاث مرات تتجاوز، ولما بلغنا أي الخلافة حانت أماله وآمال العلويين<sup>(3)</sup>، وعرف هؤلاء المؤيدون لعلي رضي الله عنه بالشيعة، وقد بلور مثل الإمام علي اتجاههم.

الشيعة لغة، هم الصحب والأتباع، وفي اصطلاح الفقهاء والتكلميين هم أتباع علي وبنيه وصوون الله عليهم<sup>(4)</sup>، والشيعة اسم عدم لعدد كبير من الفرق والطوائف الموالية للحليفة الرابع علي بن أبي طالب عليه السلام، وجميعها تقول بأنه هو وذريته أولى بالخلافة والإمامة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم<sup>(5)</sup>، وهناك من يرى أن

(1) ن م س، ص 164

(2) م س، ص 162

(3) ابن الأثير (أبو الحسن علي) (ت 630هـ) الكامل في تاريخ، الجزء الثالث، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان، ط3، 1980م، ص 33

(4) أبو بكر بن عسك، تاريخ الشريعة، ج 2، ترجمة، نقولا ريادة، الأهلية للشر والتوريع، بيروت- لبنان، 1986م، ص 91.

(5) ابن خلدون (عبد الرحمن) المقدمة، دار الكتاب العربي، بيروت لبنان، ط3، 1967م، ص 348

(6) الشيرازي (أبو الفتح محمد بن عبد الكريم) الملل والنحل، ج 1، محقق: أحمد تقي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان (ت 1) / العربي إسماعيل معجم الفرق والمذاهب الإسلامية، منشورات دار الأمان الجديدة، المغرب 1413هـ / 1993م، ص 248.

علي (ض) قال لشرطة الخميس : «تشرطوا أشارطكم على الحنة، وكان يقول هم أتم شيعة وسامهم الأصفياء، الأولياء، وشرطة الخميس الأصحاب»<sup>(١)</sup>.

ولكن الإمام محمد النافر (ت. 117هـ)، كان يقول : «شيعة من أطاع الله»<sup>(٢)</sup>، اشترط الطاعة، وهذا ما يتمسك به فقهاء البيت العلوي وكل من انحرف عن الكتاب والسنة ليس من شيعتهم.

فالسنة، هي الطريقة والسيرة، والنقول من سنّة حنة، طرق طريقة حسنة<sup>(٣)</sup>، أي الطريقة المشروعة في الدين ويقابلها البدعة

والشبهة : هم الصحب والأئمة ولا تقابلها السنة، لكن لعط السنة تطور وأصبح مصطلحا يطلق على آراء الجماعة وأعمالهم، وتعمل خصوصا لتمييز هذا المذهب عن مذهب الشيعة<sup>(٤)</sup>.

واسعمل لعط أهل السنة إلا من بعد وفاة الإمامين الكبيرين أبو منصور بن محمد الماتريدي اختفى (ت. 333هـ)<sup>(٥)</sup>، وأبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري الشافعي (ت. 330هـ)<sup>(٦)</sup>، وأهل السنة أي الذين التزموا في العقيدة بالقرآن الكريم والسنة النبوية والإمامين وأهل السلف دون غيرهم<sup>(٧)</sup> أما غير هؤلاء في اعتقاده أهل

(1) ابن السديم (محمد بن إسحاق) - المهرست، تحقيق : الشيخ إبراهيم ومفلس، دار المعرفة، بيروت - لبنان ط 2، 1977م، ص 217

(2) الشجلى (لشيخ مؤمن حسن مؤمن) : توفد الأيصار في تافق آل بيت النبي المختار، دار الجيل، بيروت - لبنان، 1409هـ / 1989م، ص 232

(3) الرعشري (أبو القاسم محمود بن عمر) أسس البلاغة، تحقيق : عبد الرحمن محمود، دار المعرفة، بيروت - لبنان، (ب، ص) 221

(4) إسماعيل العربي معجم الفرق والمذاهب الإسلامية، ص 21

(5) هو أبو منصور السمرقندي الحنفي من علماء الكلام ودافع عن العقيدة الإسلامية ضد المعتزلة، كان معاصر الأشعري (أبو الحسن علي)، وإليه نسب فرقة الماتريديين

(6) الأشعري نسب إليه العمدة الأشعرية، لأنه من علماء الكلام ودافع عن العقيدة الإسلامية ضد المعتزلة، سطر الشهرة في الملل والنحل، ج 1، ص 81.

(7) ليعبادي (عبد القاهر بن طاهر) : التعرف بين الفرق، عمين : لشح إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت - لبنان، 1414هـ / 1994م

الأهواء الضالة، ألا يختلف ذلك مع روح الإسلام؟ وما ذهب إليه الأستاذ الرعي، فهو صحيح، إن السنة لا يقابلها شعبة ولكن يقابلها الباطنة.

وفيه إقصاء وإبعاد لطائفة كبيرة من المسلمين، إذا كان كل الشيعة وغيرهم من أهل الأهواء والضالة، وفيهم الصحابة المشهود لهم بالجنة والصحة والعلم والنور والصلاح..!

ويمكنني أن أقول: إن هذه المصطلحات غير دقيقة، فالسنة والشيعة لها نفس المدلول، ويجب أن نبحث عن معانيهم أخرى أدق وأعمق وفق المقاييس والمعايير التي حددها القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة.

وفهم السب وأهل الجماعة، أن الشيعة يقابلها السنة ولكن في الأصل يقابلها كلمة أمة، والشيعة تعني في الأصل حزب الدولة<sup>(١)</sup>، أي الدولة التي قادها الخلفاء الراشدون من أهل الحل والعقد الذين تابعوا أبا بكر وعمر وعثمان وعلماء، وفي القرن الرابع الهجري اقتضت الكلمة هذه (الشيعة) على الذين يريدون الخلافة لعلي ثم لإماميه الحسن والحسين<sup>(٢)</sup>، إلا أن هذا لا يعمل به العديد من المؤرخين من أهل السنة<sup>(٣)</sup>.

ويرجعون تسمية الشيعة إلى وفاة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، ويذكرون بعض أعضائها من الصحابة رضوان الله عليهم، واشتداد تمييزها أواخر أيام عثمان بن عفان (رض)، ومقتل الحسين بن علي رضي الله عنهما وعليهم آل البيت<sup>(٤)</sup>.

وحرب الدولة في بدايته ضم العلويين وباقي أهل البيت مع العديد من أهل الحل والعقد من المهاجرين والأنصار وأهل العراق، من كان يحب أهل البيت والعطف

(١) الرعي (محمد علي) لامة ولا شيعة، دار العلم للملايين، بيروت-لبنان، 1961م، ص 66

(٢) الزهبي (محمد علي)، لامة، ص 66

(٣) د. س. ص 67

(٤) البغدادي (عبد القاهر)، صاحب الفرق بين الفرق، والشهرستاني (أبو الفتح محمد) صاحب الملل والنحل، وغيرهم كثير.

(٥) حس إبراهيم حس، علي إبراهيم حس، العقلم الإسلامية، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ح ٢٠ ط 3، 1963م، صص 89-90



عليهم لتصريحات الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : «يرد على الخوض أهل بيتي ومن أحبتهم»<sup>(1)</sup> وحدث «درية التي في صلب قاطعة»<sup>(2)</sup>، وحدث : «وأشدكم الله في أهل بيتي»<sup>(3)</sup>، وغيره كثير... وآي القرآن الكريم معنا «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجز أهل البيت ويطهر كرم تطهير»<sup>(4)</sup> وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم «ترتب هذه الآية في خمسة، في وفي علي والحسن والحسين وقاطعة»<sup>(5)</sup>، وهذا العديد من الآيات في هذا الصدد.

أما في علي كرم الله وجهه العشرات من الأحاديث كحديث غدير خم<sup>(6)</sup>، وحديث النظر إلى وجه علي (رض) عادة<sup>(7)</sup>، وعلي مي وأد منه<sup>(8)</sup>، وأنت أحي في الدنيا والآخرة<sup>(9)</sup>.

(1) الأصبهاني (أبو العرج) مقاتل الطالبين، تحقيق أحمد صقر، مؤسسة مطبوعاتي إسماعيل، جران، ط2، 1970م، ص68 / رواه أحمد والترمذي، لكن بلفظ غريب منه، انظر : سند أحمد، بإعني سند الكثير. الحديث رقم 10.681، سند الترمذي، باب المناقب، الحديث 3.720، موسوعة الحديث الشريف، الإصدار الأول، شركة صحر لإرامح الحاسب (1996-1997)

(2) اختلاف (عبد الله بن محمد بن شاذل بن عبي) سلسلة الأصول في معرفة أساء (رسول صلى الله عليه وسلم، المطبعة الترسية، تونس، 1929م، ص15 / قصة وفد أهل حوران والدعوة إلى المهلكة، نطق مع الحديث، انظر ابن كثير (عماد الدين) تخرجه ابن كثير، ج2، دار التناث، بيروت-لبنان، ط3، 1981م، ص52.

(3) البجلي (الشيخ مؤمن حسن مؤمن) نور الأنصار في مناقب أهل البيت المختار، ص223 / رواه الترمذي، بلفظ آخر، السند، المناقب، 3722

(4) سورة الأحزاب، الآية 33.

(5) ابن كثير (عماد الدين أبي العلاء إسماعيل) تفسير القرآن العظيم، الجزء الخاص، دار الأندلس، ط3، 1401هـ / 1981م، ص456

(6) رواه مسلم (أبو الحسني أحمد بن حنبل) إجماع الباقين، كتاب فضائل الصحابة (وغيره)، ج2، المكتب التجاري، بيروت-لبنان، ص122

(7) ابن مظهر (أبو الفضل جمال الدين) لسان العرب، المادة - نظر.

(8) الثاني (أبي عبد الرحمن) : كتاب حصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (رض)، تحرير : أبي إسحاق الجرجاني، دار الكتاب العربي، بيروت، ص77.

(9) محمد رشيد. الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وأربع الخلفاء، مطبعة البابا الحلبي، القاهرة، مصر، 1939م، ص6 / رواه أحمد، من حديث طويل (أما أنت ما جعفر، )، سند أحمد، باب المناقب، الحديث 731 الموسوعة الحديث الشريف، ن.م.س

ويقول الإمام أحمد بن حنبل: «لم ينقل لأحد من الصحابة ما نقل لعلي<sup>(1)</sup>». هذه الصوص القرآنية والأحاديث النبوية المتشوعة، والظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية المختلفة دفعت الأمة إلى أن تؤيد لهم وتقف إلى جانبهم.

وبالمقابل كان سواحلية وحاشيتهم، أي حرب العثمانية الذي كان يطالب بدم عثمان بن عفان (ص)، وهو الذي أوصل معاوية بن أبي سفيان<sup>(2)</sup> الذي اتخذ من المطالبة بدم عثمان ابن عفان (ص) ذريعة، ووسيلة للوصول إلى السلطة، وقيادة المعارضة التي أشجرت السيد في وجه الأمة والخلافة الشرعية، وفي وجه الإمام علي (ص) الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «...خير الناس حمزة وحعفر وعلي<sup>(3)</sup>».

وجعل المعارضة كانت من بني أمية وأهل الشام، وهذا طبيعي لأن جل الولاة الذين أثروا في عهد عثمان ابن عفان (ص)، لجؤوا إلى بلاد الشام عندما عزهم الخليفة علي (ص)، ومعاوية بن أبي سفيان الذي مكته إمكانيات بلاد الشام الكبيرة من تكوين حرب قوي. وسعي بني أمية الشديد إلى إعادة السلطة التي فقدوها لأكثر من أربعين سنة، والتي اسرجعوا منها جزءا كبيرا في عهد الخليفة الراحل رحمه الله، وخاصة أن الخليفة الجديد من بني هاشم، ولا يمكن بيان الخلفية التاريخية بسرعة، وبينه أهل الشام التي تربت على الطم التنظيم التي تقدر السلطة الرمنية، وبلاد الشام لارالت لم تفقه معنى الحرية التي نادى بها الإسلام.

(1) (قطاع (ساح حليل) التشريع والتجديد في الإسلام، ماربما ومنهجا، مؤسسة الرسالة، بيروت-لبنان، ط2، 1982م، ص181

(2) الإمام علي (ص)، يقول: «واجهت معاوية مأدعي سي، ولكن بعذر وبمعجز، ولولا كراهي العذر لك من أدعي الناس، ولكن كل عذر معجز، ولكل معجز ثمرة، ولكل عذر لوء يعرف به يوم النجاة، واه ما استعمل بالكنيسة، ولا تستعمل بالشريعة»، أما ما كانت محنة من العلماء الذين علقوا وراحوا الكامل في التاريخ لاس لأثير في معاوية - هو قد كان من رأي معاوية بن أبي سفيان في اسلحاه زياد بن عبيد - ولم يدع معاوية إلى ذلك، وزع ولا عدى ولا إتباع سنة هادية ولا قدوة من أئمة الحق ماضية إلا الرعية في هلاك دينه وأخرته والتصميم على بحالة الكتاب والسنة. انظر علي بن ابي طالب سيج البلاعة، ج2، تحس محمد محي الدين عبد الحميد، شرح محمد عده، مطبعة الاستقامة، مصر، ص206/ انظر اس الأثير الكامل في التاريخ، الجزء الخامس، ص56.

(3) الأصمعي (أنو المرج) - معاتل الصائين، ص17 عن سعد المختري

وقد قال فيهم الإمام علي (ص) : «حفاة طغمام، عيد أقرام، جمعوا من كل أوب والتقطوا من كل شوب، عن يسعي أن يبقه ويؤدب، ويعلم ويدرب، ويؤلى عليه ويؤحد على بديه، ليسوا من المهاجرين والأنصار، ولا من الذين تنوعوا الدار والإيمان. »<sup>(1)</sup> وكانوا في كثيره بيننا كان أهل العراق في قلة<sup>(2)</sup>

ومن المعروف أن هذه الشريعة القليلة التي كانت مع ليث بن أبي طالب<sup>(3)</sup> ومع الحق والشرعية، أن تصمد وتحتصم بحمل الله إلا أنها حبت الآمال، وهذا الذي اشتكى منه ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وزوج سيدة النساء، فاطمة امه محمد بن عبد الله رضي الله عنه في إحدى خطبه فائلا \* . المعروف والله من عرعرغوه، ومن فار بكم فاز بالسهم الأحيب، أصحت والله لا أصدق قولكم ولا أطمع في نصركم، مرفق الله بني وبينكم<sup>(4)</sup>

وأشهر الخارجين السيف عن الخلافة، والتي كانت في صانح المعارضة الأمرية، عمل بمبدأ عدو العدو صديق، وفي جو مغفم بالمساكن والمؤامرات، قبل الخليفة الرابع في أربعين للهجرة/ 661م<sup>(5)</sup>.

(1) الإمام علي ابن أبي طالب : شرح البلاغة، ج2، تحقيق محمد عبده، مطبعة الاستقامة، القاهرة (ب.ت)، ص258.

(2) المعنري (أبو الحسن عبد جبار بن الخليل بن عبد الله أحمد بن) شرح لأصول الخمسة، ج1، مرقوم للشر، الجزائر 1990م، ص19

(3) أبو راس (الساصري محمد الخزازي) . فتح الإله وعنته في إسحذت سطل ربي ونعمته، تحقيق محمد بن عبد الكريم الخزازي، م.د.ك، الجزائر 1990م، ص18

(4) المحافظ (أبو عثمان عمر بن بحر) البيان والتبيين، مج1، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان، 1968م، ص68 ومن خطبه له عليه السلام في دم أصحابه، في نصر هذا قسم، نصر الإمام عن بهج الخلافة، ص121.

(5) الذهبي (شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد) ، الإغلام بالوفيات، تحقيق رياض عبد الحميد مراد، عبد جبار زكار، دار الفكر المعاصر، بيروت-لبنان، ط2، 1993م، ص34 / الترد مال الفرق الإسلامية في الشمال الاقريقي من الصح الإسلامي إلى اليوم، تر عبد الرحمن بن رجب، دار التراث الإسلامي، ط3، 1987م، ص152

وحلفه الخليفة الخامس الراشدي، الحسن بن علي بن أبي طالب مدة خمسة أشهر ووصف الشهر<sup>(١)</sup>، وقيل ستة أشهر على إثربيعة شرعية من أهل العراق وشبه الحريرة العربية، وكثيرا ما تمهد المصادر، ثم المراجع الحالية تسكت عنه، وتقفز إلى هبة النور الأول المحري، إلى عمر بن عبد العزيز (ض)، وتصفه بالخليفة الخامس، لماذا هذا الإطباق كله؟

أخوفا من بني أمية وبني العباس أو إرضاء لهم، أم مواصلة اغتصاب حقوق آل علي رضوان الله عليهم؟؟

وإن الخليفة الخامس ما قام به إلا تنفيذًا لوصية جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - «إن انني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين من المسلمين»<sup>(٢)</sup>.

وصدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وهذه من معجزاته، على أن يكون ابعد له بعد معاوية<sup>(٣)</sup>. وإن كان هذا التصرف الإنفرادي لم يرض العلويين ولا الشيعة؛ فكان أصحاب الحسن يقولون له: «يا عار أمير المؤمنين؛ فيقول العار خير من النار»<sup>(٤)</sup>، وقال له رجل آخر: «سلام عليك يا مذل المؤمنين؛ فقال: «لست بمذل المؤمنين ولكنني كرهت أن أقتلكم على الملك»<sup>(٥)</sup>.

أما الخلافة فانتقلت إلى بني أمية ل92 سنة، مع نقل العاصمة الإسلامية إلى دمشق.

(١) المعري (أحمد بن علي) - كتاب السلوك لمعرفة دول الملوك، ج ١، تحقيق محمد مصطفى زيادة، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، مصر، ط ٢، 1936م، ص 13.

(٢) ابن حجر العسقلاني (شهاب الدين) - الإصابة في تمييز الصحابة، ج ١، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، هاشم، لاستدب لقرطبي، ص 329 / القرطبي المالكي (أبو عمر يوسف بن عبد الله - الحري) - الاستعاب في أسماء الأصحاب، ج ١، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ص 369 (بمعص).

(٣) ن.م.س، والصفحة.

(٤) ابن حجر العسقلاني (شهاب الدين) - الإصابة في تمييز الصحابة، ج ١، ص 329.

(٥) السيوطي (جلال الدين) - تاريخ الخلفاء، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، مكة المكرمة، مصر، بيروت - لبنان، 1995م، ص 217.

ظلموا وجاروا فيها، وصوّرها المعريزي رحمه الله في سطرين: «وصارت الخلافة ملكا عصوصا»، أي فيه عسف وعنف، وانتقل الأمر إلى بني أمية وأول من ولي مهم معاوية بن أبي سفيان، واسمه صحر بن حرب بن أمية<sup>(١)</sup>، وأعطى المقريري اسمه الحقيقي لإبراره على حقيقته على ما يبدو، وظاهرة الاستداد هذه طعت الدولة العربية الأموية، من بدايتها إلى نهايتها باستثناء بعض العرات كخلافة عمر بن عبد العزيز 99-101 هـ الخليفة العادل

وهذا لن يب دورها العظيم فيفتح الإسلامي وخدمتها للحصارة العربية الإسلامية، ونشر اللغة العربية وإرساء قواعد النظم العربية، وغيرها من الإسهامات الحضارية.

وحسب الاتفاق الذي تم بين الحسن (ص) ومعاوية، كان من المتروك أن يسلم له الخلافة بمجرد موته، إلا أن الحال بيد الله نيات الحسن<sup>(٢)</sup> قبل معاوية، وقيل أن الخليفة معاوية لما أناء حبر وفاة الحسن من قبل عامله بالمدينة الذي كان يراف أهل البيت، أظهر فرحا وسرورا حتى سجد وسجد من كان معه<sup>(٣)</sup>.

وعض لهذا التصرف غير الإسلامي من العباس وغيره وهكذا حلت الساحة لبني أمية من الالتزامات التي كانت له.

وما إن وصل يزيد بن معاوية إلى السلطة حتى خالف القيم والمبادئ الإسلامية: قل

(١) عصوص - عسف وظلم، انظر: «المرعري» أسس الخلافة، ص 304

(2) المقريري (أحدس عي) د م س، ص 13

(3) الحسن بن علي: هو الحسن بن علي، سبط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. ويكنى أبا محمد، ولده له طلبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في 15 رمضان، 3 للهجرة، ولما قتل أبر، عي (ص) تابعه أكثر من أربعين ألف صير الأمر إلى معاوية ولكن بشروط، ولفظ رحه الله طائفة من تحده لأنه سقي صبا، ومن الأرجح أنه، شهيد في سنة 49 هـ انظر الفرطلي المالكي الاستدراك في تميز أسماء الأصحاب، ج 7، ص 370/ ابن حجر العسقلاني: الإصالة في تميز الصحابة، ج 1، ص 328/ الذهبي الدمشقي (شمس الدين): الإعلام بوفيات الأعلام، ص 36

(4) ابن تيمية (عبد الله بن مسلم). الإمامة والسياسة، ج 1، تحقيق: طه محمد الزبيدي، مؤسسة الخليل، القاهرة، ص 150

موقل من أبي المرات . «كتب عند عمر من عند العريير فذكر وجل يزيد؛ فقال - قل أمير المؤمنين يريد من معاوية، فقال تقول أمير المؤمنين ! وأمر به؛ فضرب عشرين سوطاً»<sup>(١)</sup> وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : «من أختاف أهل المدينة أختاه الله، وعليه لعنة الله والملائكة وأبواس أحعين»<sup>(٢)</sup>؛ ويزيد أختافهم عديد المرات.

وكان من الواجب الأمل أن تقبل للطام قد تجاوزت الحدود، ورأى الحمير جزار الخروح على من كان مثل يريد والحجاج، ومنهم من جاوز الخروح على كل طام<sup>(1)</sup>.

وكان هذا الحس من علي (ص) هذه المرة، وخرج على يربد الظالم، يوم التروية سنة

60 هـ<sup>(4)</sup>، ولكن ذلك لم يكن إلا بعد أن أنه كتب أهل العراق بأنهم سيعود بعد موت

معاوية<sup>(١)</sup> واستقل الحين (ص) من مكة إلى الكوفة، وكان اللقاء مع جيش يزيد في

كربلاء<sup>(١٦)</sup>، ولم يكن الحسين (رضي) يعرفها بسأل عنها، أي أرض هذه قالوا كربلاء، قال

«كرب وبلاء» وأردف قائلا: «هذا صاح ركابا ومحط رحلانا ومقتل جدنا»<sup>(77)</sup>

وانتهت المعركة بمأساة حقيقية ندر ما شهيد التاريخ لها مثيلاً، وكان ذلك يوم 10

محرم 61ھ / 682 م<sup>(۱)</sup>، ومثل بشہداء کربلاء من آل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم،

(١) السيوحي (جلال الدين) تاريخ الخلفاء، ص 236-237

(2) ن. م. ص، ص 237، قريبا منه ما رواه مسلم في كتاب الحج، باب غسل المني، الحديث رقم 1366، ج 2، ص 944 وما بعدها

(3) ابن عبد الحلي (أو العلاج عند الحلي) شذ: اب الذهب في اجزاء من ذهب، ج 1، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان (ت.ب.ت)، ص 68.

(١) انظر: ابن الأثير، الكامل، ج 3، ص 277.

(5) ابن الحجر المصلاي (شهاب الدين): الإصابة في تمييز الصحابة، ج 1، ص 332.

(6) كرملا، بأرض العراق ساحية الكوفة وتعرف كذلك بالطف، نظر البيهقي (أبي عبيد الله بن العربي) معجم ما استعجم من أسماء البلاد ومواضع، تحقيق مصطفى السقا، ج 3، مطبعة لجنة التأليف، القاهرة، مصر، 1949م، ص 123 / القرطبي، لمالك، الاستيعاب في أسماء الأصحاب، ج 1، ص 337

(7) الشملجي (الشيخ مؤمن حسن مؤمن) بور الأبر في ماقب آل بيت الحنار، ص 261

(8) ابن الأثير الكامل، ج 3، ص 296 / سعدون (عاش مصر لله) - دولة الأيوبيين في المغرب العصور الذهبية، (172-233 هـ / 788م-835م)، دار النهضة العربية، بيروت - لبنان، 1987م، ص 35 جاء في الرسالة الثانية في كتبها الخالصة أبو جعفر المنصور إلى محمد ذو العرش الركنة - وكانت بين أمة تلعبهم كما تلعب الكثرة في الصلوات المكتوبات - ويقصد على فرم الله وجهه، انظر ابن كثير (عبد الدين أبو العبد

وحزت رأس الحيسى (ص)، ونقلت إلى دمشق وفي أول صفر 61 هـ وصعب أمام  
يريد، واعتبر هذا اليوم من كل سنة عيد سي أمية<sup>(1)</sup>

إلى حاب معظم البيت العلوي، حيث أكد الحسن الصري رحمه الله «أصيب مع  
الحيسى ستة عشر رجلا، من أهل بيته، ما على وجه الأرض يومئذ هم شيء<sup>(2)</sup>، أي من  
خيرة شباب الأمة الإسلامية آنذاك وحدثت هذه الكارثة، واستكرها الجميع خاصة  
الشيعة وآل البيت، وقال الشاعر :

عين جودي بعبرة وعمول

واندي إن نذبت أكل الرسول

سبعة كلهم لصلب علي

قد أصبوا وتسعة لعقيل<sup>(3)</sup>

ولم يتوقف بو أمية، عند القتل والنهب والإدلال، بل دهموا إلى تدبير المؤامرات  
والدسائس والتحامل عليهم<sup>(4)</sup>. وست الإمام عي (ص) على المنابر، ولم يمسك عن  
ذلك إلا الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز<sup>(5)</sup>.

وما مصير أمة كانت تسب علي (ص) لأزيد من 80 ثمانين سنة وسي الرحمة يقول  
«من سب علي فقد سبي<sup>(6)</sup>»، وساب الرسول يعني الكثير.

إسماعيل : البداية والنهاية، ج 10، مكتبة المعارف، بيروت-لبنان، (ب.ت)، ص 86.

(1) القروي (زكريا بن محمد بن محمود) عجائب المحلقات وغرائب الموجودات، مكتبة مصطفى الباني  
الحلبي، القاهرة-مصر، ط 2، 1956 م، ص 145

(2) ابن عباد اختلي (أبو الفلاح عداخي) د.م.س، ص 67

(3) ابن قنط (أبو محمد عبد الله بن مسلم) : المعارف، تحتب ثروت عكاشة، دار المعارف، القاهرة، مصر،  
ط 2، 1989 م، ص 204.

عقيل ابن أبي طالب أخو علي (ص)، حارب في بدر مع المكين وأسر ثم أسلم ونزل المدينة، انظر القرطبي  
المالكى الاستيعاب في معرفة أسماء الأصحاب، ج 3، ص 157

(4) سطون (عباس نصر الله) : د.م.س، ص 45.

(5) رواء مسلم عن قتية بن سعيد عن سعيد بن أبي وقاص عن أبيه قال «أمر معاوية بن أبي سفيان سعد  
بأن يقاتل ما سمعك أن سب أبا تراب؟» انظر الجامع الصحيح، الجزء السابع، ص 20 / انظر ماجا عبد  
المعمر، التاريخ السياسي للدولة العربية، الجزء الثاني، ص 259.

(6) انساني (أبو عبد الرحمن بن شعيب) : د.م.س، ص 94. والحديث إسكاه حسن

وما فعلوه -أي سوأية- مع الصحابة رضوان الله عليهم، حيث أعلن وياذبن أبيه أنه يأخذ بالطة ويعاقب بالشبهة»<sup>(1)</sup>، مما جعل الناس تخافه خوفا شديدا، وكان يقول ذلك في عهد معاوية كاتب الوحي. . واستمر في ذلك، ومارسه في ولاية البصرة، ومن طرف من؟ رحل قيل في سبه الكثير، وفي سنة 160 هـ أمر الخليفة المهدي ببرد آل رباد إلى عبيد وأخرجهم من قريش<sup>(2)</sup>.

وبطانة السوء عملت جامعة في زيادة تظليل قيادتها، وهذا ما تفهمه من قول الرهري<sup>(3)</sup> رحمه الله: «دخلت على الوليد بن عبد الملك؛ فقال لي: ما حديث حدثني به هؤلاء، وأشار إلى بمص بطانته؛ فقلت: ما هو؟ قال: حدثني، إن الله إذا استرع عذارية (أي جعله حاكمًا) كتب له الحسنات ولم يكتب عليه السيئات»<sup>(4)</sup>، وأي شر هؤلاء، ولكن مصيبة الأمم أن يجلس أمثال هؤلاء محواري الحكام.

وهذا لا يعني أن المجتمع العربي الإسلامي سكنت عن جرائم المحرمين، أو أن الثورات انتهت بانتهاء ثورة الحسين بن علي، بل استمرت بأساليب أخرى «وظفوا ينصلون انتفاء الوصول إلى الخلافة مالبف تارة، وبالمكيدة والدعاء تارة، وبالكلام والشمر تارة أخرى»<sup>(5)</sup>، وفعلوا مجد العلويين برعوا في كل ميدان، منهم العلماء والفقهاء والدعاة والقضاة والشعراء والنوادر والعباد والزهاد، والمعارضون الياسيون.. وفي كثير من الأحيان نحد العلوي الواحد، يجمع العديد من الخصال والتي قلما وجدت في غيرهم.

(1) «ماجد جيد المنعم: قديم، ص 2، صص 28-29.

(2) ابن الأثير: الكامل، ج 5، ص 56.

(3) الرهري: هو أبو بكر بن عبد الله بن شهاب الرهري (58-124 هـ). أحد أئمة الحديث والمحدثين والاعلام التلمذيين بالمدينة، وحفظ علم الفقهاء السبعة، ومال فيه علماء الإسلام الإمام أحمد «أحسن الناس حديثاً وأحروهم إسناداً الرهري، السبكي: «أحسن الأسانيد الرهري عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم» الفيت: «ما رأيت علما عظيماً أحسن من ابن شهاب». انظر: ابن كثير الدانة والهاية، ج 9، ص 340/ سماع التطاع: «الشرح واللفقه في الإسلام، ص 251

(4) الزعبي: محمد علي: قديم، ص 56.

(5) حسن إبراهيم حسن: تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي (132-232 هـ)، الجزء الثاني، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة - مصر، ط 7، 1964 م، ص 145



ولإثبات هذه الحصال العلوية الثريفة، ووصولاً إلى السليانيين موضوعنا، وثاني ثورة في الشهرة بعد ثورة الحسين بن علي (ص)، ثورة زيد بن علي بن الحسين<sup>(1)</sup> سنة 122 هـ وكنيته أبو الحسن، وقبل الحديث عن الثورة يجدرنا أن نذكر بعض جوانب هذه الشخصية الثقة، عن ابن الجارود<sup>(2)</sup> قال: «قدمت المدينة فمجلت كلها سألت عن زيد بن علي قيل لي ذلك حليف القرآن<sup>(3)</sup>». وهذه الصفة لم نسمعها من قبل وتعني الكثير، منها أنه كان مواكفاً على فهم القرآن الكريم وملتزماً بتطبيقه، ثم عالماً جليلاً في علم الكلام، هذا ما وصل إليه الباحث ناجي حسن<sup>(4)</sup>: «وعدا زيد علماً من أعلام الكلام، حتى عرف به ذلك بين الناس<sup>(5)</sup>». وصاحب مذهب مشهور، وعرف المتسبون إليه بالزيدية<sup>(6)</sup> وهم أقل الرافضة<sup>(7)</sup> علواً غير أنهم يرون الخروج مع كل من حرج<sup>(8)</sup>، ولهم فقه محترم، كالفقه حديثاً وحديثهم فقهياً<sup>(9)</sup> والرافضة لا تطلق على الزيدية، ولكن على الذين رجعوا الخروج مع زيد<sup>(10)</sup>، إلا أن ابن قتيبة يشارك الجميع.

(1) ابن قتيبة (أبو محمد بن عبد العزيز مسلم) - المعارف، ص 216

(2) ابن الجارود: هو زياد بن المنذر اصمغاني، توفي بعد 150 هـ/ 767 م، من أهل الكوفة من الشيعة، ومرتبه إحدى الترقى الزيدية، انظر: الشجورستاني الخلل والنحل، ج 1، ص 157/ ابن الأثير الكامل، ج 3، ص 313/ إسماعيل العربي: معجم الترقى والمذاهب الإسلامية، ص 103-104

(3) الأصمغاني (أبو الترح) مقاتل الطالبيين، ص 130

(4) ناجي حسن: ثورة زيد بن علي، رسالة ماجستير من جامعة بغداد سنة 1386 هـ/ 1966 م، مكتبة النهضة، بغداد-العراق، 1386 هـ/ 1966 م

(5) ناجي حسن: ثورة زيد بن علي، ص 37.

(6) ابن قتيبة - المعارف، د.م.س، ص 623/ ابن النديم - الفهرست، ص 221

(7) الرافضة - هم الذين رفضوا زيدا عندما امتنع عن لعن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، انظر الأشعري أبو الحسن علي بن إسماعيل (ت. 324 هـ/ 935 م) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، ج 1، ص 57/ انظر - إسماعيل العربي - معجم الترقى والمذاهب الإسلامية، ص 126

(8) ابن قتيبة - د.م.س، ص 623

(9) ويدخل الفقه الزيدي إلى الأهر الشريف للتدريس سنة 1379 هـ انظر العربي د.م.س، ص 167.

(10) ناجي حسن: د.م.س، ص 167.

وأكثر المحدثين عن هذا المذهب سفيان بن عيينة<sup>(1)</sup> وسفيان الثوري<sup>(2)</sup>، والزبيدي تقول بصحة إمامة المتفوض مع وجود الأفضل أما المتفوض عندهم فهو التعل دون غيره، وهو أربعة أقسام . (أ) القدم في الإسلام، (ب) الزهد في الدنيا، (ج) الفقه في الدين، (د) المثني باليمين<sup>(3)</sup>. من وجدت فيه هذه الصفات عند الزبيدي فهو المتفضل<sup>(4)</sup>. ونجد أن معظم المحدثين من الزبيدي منهم أبو جارود بن مذر العبدني، وزبيدي المذهب رافضيا وإليه نسب الزبيدي الجارودية توفي 150 هـ، جعفر بن محمد بن قولويه النعمي، صاحب كتاب جامع الزبائد وله تصانيف كثيرة توفي 368 هـ الإمام الناصر للحق الحسن بن علي بن زيد بن عمر بن الحسن له أكثر من مائة كتاب، أبو جعفر محمد بن منصور المارادي الزبيدي من كتبه كتاب التفسير وكتاب الكبير وكتاب سير الأئمة المعادله، الحسن بن زيد بن محمد بن إسماعيل بن حسن بن زيد من حسن صاحب طبرستان، من كتبه الكتاب الجامع في الفقه، الجامع في الدين، كتاب الحججة في الإمامة<sup>(5)</sup>. يظهر أن الفقه الزبيدي كان له أثر كبير في الفقه الإسلامي<sup>(6)</sup>.

(1) سفيان بن عيينة هو ملائي سكن مكة، قال فيه الشافعي «يؤلف مالك وسفيان لذهب علم أحجار»، وقال ابن حبان في الثقات «كان من الحفاظ المتقين وأهل الورع والدين»، توفي سنة 198 هـ انظر ابن حجر العسقلاني تهذيب التهذيب، جزء أربعة، علس دائرة المعارف النظامية، حلو أبان الهدى، 1325 هـ ص 117

(2) سفيان الثوري (92-161 هـ) : هو سفيان بن سعد بن مسروق الثوري وقال النسائي «هو أجل من بعد أبيه»، وقال ابن حبان «كان من سادات الناس فقيها ورعا وإتقاناً» انظر ابن حجر العسقلاني تهذيب التهذيب، ج 4، ص 111

(3) ابن التميمي : الفهرست، ص 227

(4) المثني باليمين : عادة كانت منتشرة في الحرات إلى عهد قريب، ألا يوجد لها علاقة باليهوديين؟

(5) ابن حبان (عدد الرخص) ، المقدمة، دار الكتب العلمي، بيروت- لبنان، ط 3، 1967 م، ص 350 / تاجي حسن د. م. س. ص 170

(6) انظر : الشهرستاني - اللؤلؤ والمنجلى، ج 1، ص 162

(7) الشوكاني (محمد بن علي بن محمد) وإنتاجه اذائع في الفقه الإسلامي، وكان من أهل الزبيدية انظر : تاجي حسن د. م. س. ص 170

أما مؤلفاته فقارت المائة كتاب - أعني زيد بن علي -، ذكر ابن النديم أربعة عشر (14) كتاباً<sup>(1)</sup>، ومعظم هذا الإنتاج في العلوم الثقلية.

إلا أن ابن النديم يشكك في العدد، والحقيقة أن المتصفح لكتاب الصفوة<sup>(2)</sup>، يدرك أن زيد بن علي لم يشد عن القاعدة العلوية القائلة بأحقية أهل البيت موراثة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، إلا أن موقعه هذا لم يكن متشددا بالنسبة لباقي العرق الإسلامية الأخرى، لكن ما كان يحز في نفسه الانحراف عن مبادئ وقيم الدين الإسلامي.

منذ مقتل الحسين بن علي (ص)، الشعة تعتمد على مبدأ التتبع (التحني) (3)، وتقويم الخطر بالنبي هي أحسن، وانتظار الفرصة إلى أن صاقت بهم الأرض درعا وسدت كل الأبواب أمامهم؛ فلخصها محمد بن عمير<sup>(4)</sup> قائلا: «إن ريذا لما رأى الأرض قد أطقت جورا ورأى قلة الأعوان وتحاذل الناس، كانت الشهادة أحب الملمات إليه»<sup>(5)</sup>، ومن الشعارات المفضلة لديه والتي كان يرددوها دائما: «ما أحب أحد الحياة قط إلا لله»<sup>(6)</sup>.

وابن جرير الطبري، يذكر أكثر من سبب لخروجه، منها مفارقة الرافضة له، اكتشاف أمر الثورة قبل قيامها بيوم واحد، وحصار أهل الكوفة في المسجد الأعظم<sup>(7)</sup>؛ فتعجل

(1) ابن النديم: الفهرست، ص 240.

(2) كتاب يزيد بن علي مخطوطة في المتحف البريطاني تحت رقم 203، فيه صورة مع رساله ماضي حسن المذكورة في الصفحة 170 وما بعدها.

(3) النقي: من الآية 1 - إلا أن تتبرأ منه نفاق - سورة آل عمران، الآية 28 - إلا أن تمخروا من جهنم أمرا يجب اتقاؤه، وفريق قتيق، قبل للنبي نقاة ونقيه، ولما ذلك المولاة محالته ومعاشره طهارة والقب طمئن بالمداوة والعضاء وانتظار روال المانع انظر - الرخترى (أبو العاصم حمار الله محمود بن عمر) (ت 538 هـ) - الكشف عن حقائق التبريل وعبود الأناويل في وجوه التأويل، ج 1، انتشارات آفتاب، تهران (ت 422 هـ). وهذا المدام يكن مختصرا عليهم بل يعمل به لإباضيه كذلك.

(4) محمد بن عمير - هو محمد بن عمر بن النصل الخثعمي، عاصر أحداث الثورة وبم الدوة العباسية، انظر - الأصفياني: مقاتل الطالبين، ص 239.

(5) الحافظ (أبو عثمان عمر ابن بحر) - الليل والسيل، ج 1، ص 208.

(6) ن.م.س، ص 208.

(7) ن.م.س، ص 92.

قل الأجل الذي جعله يه ويى أهل الكوفة<sup>(١)</sup>، وهذه العوامل ستكون من بين أهم  
العوامل التي أدت إلى فشل الثورة.

وثوره ريدس علي بالكوفة ضد الدولة الأموية في عهد الخليفة هشام بن عبد  
الملك، كانت في سنة 122هـ / 40م، إلا أن الأصفهاني مجلد مقتل زعمه الثورة يرد  
الجمعة 3 صفر 121هـ معنى ذلك أن الثورة كانت قبل ذلك، والأصح الأول، لأن  
الطبري وابن الأثير ومن نقل عنهم يؤكدون على أن وفاء الإمام ريدس كانت في بداية  
صفر 122هـ وهذا هو المرجح عندنا، لأن هناك من يقول ثورة 122هـ وأدعى ذكره،  
الأصفهاني عن وفاة قائد الثورة بصفر 121هـ يبدو تحريفاً من قبل السرخسي في السنة  
فقط، خاصة أن كتابة الواحد والإثنين بالأرقام الخندية متساوية. وإن ثورة ريدس تشد عن  
باقي ثورات العلويين السابقة واللاحقة في ههياتها، وإن كان رعيم الثورة يرجعنا إلى  
سبب حقيقى واحد هو «حذلان الناس إياه»؛ فالتفت إلى ابن خزيمة<sup>(٢)</sup> قائلاً: «يانصر،  
أخاف أن يكون قد جعلوها حنية»<sup>(٣)</sup>. وجرى على الألسن مثلاً بين الناس، ومنها قيل  
عنها من عدم توفر الشروط، إلا أنها لقيت تأييداً كبيراً من البيت العلوي لعلمه وورعه  
ومواقفه العادلة، والدليل: وقوف عبد الله الكامل وأبنائه معه، مع اعتراض الإمام  
جعفر الصادق على عدم اكتمال شروط الخروج<sup>(٤)</sup>. وقال ابن الأثير: «كانت طائفة أتت  
جعفر بن محمد الصادق قبل خروج ريدس فاخبروه ببيعة زيد؛ فقال: دابعوهم فبجوا الله  
أفصلنا وسيدنا، فغادروا وكموا ذلك»<sup>(٥)</sup>، ويبدو أنها طائفة من الرافضة وأيدت الإمام  
أبو حنيفة النعمان، وأرسل إليه بثلاثين ألف ترهه وحث الناس على نصرته<sup>(٦)</sup>.

(١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك، ج ٢، ص 91.

(٢) ابن خزيمة: هو نصر بن خزيمة أبو جذيمة المصري توفي 122هـ / 740م، شجاع من أئمة الإمام ريدس  
علي (ص)، وشارك معه في ثورته، وعاهد الإمام أن يصرف سبته حتى يموت، ومات نصر من ريدس  
الظفر الزركلي: الأعلام، مطبعة مكرستوماس، 1936م، ج 8، صص 339-340.

(٣) الطبري: ج ٢، ص 7، ص 206.

(٤) محمد عبادة: تجاوت الفكر الإسلامي، دار المسجل العربي، القاهرة-مصر، 1983م، ص 120.

(٥) ابن الأثير: الكامل، ج ٢، ص 246.

(٦) ابن عباد الحسني: شماتة الدعي في أحبار من ذهب، ج ٢، ص 159.

والسؤال الذي يجب طرحه هنا قبل الخوض في فصل آخر، ما علاقة الريدية بالمعتزلة؟ وما علاقة الشيعة على اختلاف فرقها بالمعتزلة؟

فالمفكر العربي الإسلامي محمد عباد يرى: «بأن بداية الريدية ثورة معتزلة صدحكم بني أمية على عهد هشام بن عبد الملك، ثم استمرت ثورتها ضد الأمويين والعباسيين. ولقد صلب طيرال هذا التاريخ تقول في القواعد بأصول المعتزلة الخمسة»<sup>(1)</sup>.

ثم راح يؤكد ما توصل إليه من خلال قراءته للريدية والاعتزال في جانبها الفكري مصرحاً: «أن الريدية استمرت مثله للتيار الثوري في أمراء آل البيت الذين قادوا تياراً فكرياً، بتمذهب بأصول المعتزلة الخمسة في العقائد، مع اختلافات طيعية في بعض المسائل السياسية الخاصة ببحث الإمامة على وجه التحديد»<sup>(2)</sup>. وفي آخر المطاف يصل إلى نتيجة مفادها «فهم معتزلة في الأصول وهم سار الثورة في آل البيت والاعتزال على السواء»<sup>(3)</sup>!

ولما لا يكون العكس، أن المعتزلة تأثروا بعلماء أهل البيت، وكما قلنا سابقاً إن هؤلاء الآخرين تميزوا عن غيرهم بكثير من الخصال، حد مثلاً الإمام ريدي، محمد ذو النفس الركيه، أبوه، عبد الله المحض، جعفر الصادق، وهذا ما توصل إليه الشيخ عبد الله معمة: «إن الشيعة هم الذين أسسوا علم الكلام، وعلى أئمتهم تعلم علماء المعتزلة وغيرهم من الفرق الإسلامية»<sup>(4)</sup>. ولكن هذه النتيجة لم يصل إليها ولم يقتنع بها إلا بعد

(1) أصول المعتزلة الخمسة - الوجه المطلب، المتزلة بين المذاهب، الوعد والوعيد، الأمر المعروف والسيء عن المفكر انظر العربي شرح الأصول الخمسة، ج 1، القسم الأول/ الشيرازي المل والنحل، ج 1، ص 38.

(2) العربي د. م. س، ج 1، المقدمة لبوزيدة عبد الرحمن: يرى الإمام أن علم المعتزلة عند يتم من الإمام وأفراد الأمة الإسلامية، ص XIV / محمد عباد د. م. س، ص 120.

(3) محمد عباد د. م. س، ص 97.

(4) محمد عباد د. م. س، ص 97.

(5) الشيخ معمة (عبد الله) - فلاح الشيعة، حياتهم، آراءهم، مشوراتهم، مكتبة الحياة، بيروت - لبنان (ت. ب. ت.)، ص 42.

عرض طويل لقائمة من علماء آل البيت، الذين تتلمذ على أيديهم فائدة الاعتراف كواصل من عطاء، قائلا: «أما آراء الشعة» فإن الكثير منها يتفق مع جملة من الآراء الاعتراضية، وخاصة في مسألة العدل، وبني رؤية الخالق، وفي إثبات الحسن والقبح العمليين وفائدة اللطف...»<sup>(1)</sup>

ولماذا توفقت بعض الشيء عند ثورة زيد والحركة الزيدية، لأنها كانت فاشحة سلسلة طويلة من الحركات الشيعية<sup>(2)</sup>، التي أدت آخر الأمر إلى سقوط الأمويين<sup>(3)</sup>، وتزامن مع ثورات الخوارج في المغرب ضد بني أمية.

وتوصل الحركة الزيدية إلى إقامة العديد من الدول، كالدولة الإدريسية والدولة السليمانية ثم الحمودية في الأندلس معاصرة للحلافة العباسية

بعد فشل كل من ثورة زيد بن علي ثم ثورة ابنه يحيى بن زيد<sup>(4)</sup>، اجتمع ثو هاشم من علويين وعباسيين في الأندلس سنة 127 هـ / 745 م، وقرروا اختيار محمد بن عبد الله الملقب بـ «دولتس الزكية» ليكون خليفة بعد مجاح الثورة<sup>(5)</sup>.

أما لماذا محمد بن عبد الله؟ لأن محمد بن عبد الله كان أهلا لها من حواشي شتى، وكان يدعى بـ «دولتس الزكية» لرحمته وسكته<sup>(6)</sup>، وكان يكره ستمك الدماء ومحب

(1) د.م.س. ص 42

(2) د.م.س. ص 49.

(3) بروكلمان (كارل) تاريخ الشعوب الإسلامية، ترجمة - به أمين فارس ومير المكي، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط 8، 1979 م، ص 152

(4) الأندلس: قرية من أعمال القنطرة من المنيعة الثورية. توجد بين الجحفة والمدينة. انظر - ياقوت الحموي - معجم البلدان، ج 1، دار بيروت للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ط 4، 1984 م، صص 78-80

(5) الخصري (الشيخ محمد) محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية. المكتبة التجارية الكبرى - القاهرة - مصر، 1970 م، ص 497

(6) بطار (أمنية) تاريخ العصر العباسي، مطابع مؤسسة أبو حدة، جامعة دمشق، 1981 م، ص 118

(7) المصمودي (أبو الحسن، علي بن الحسين) مروح الذهب ومعادن الجواهر، ج 3، ص 295

الحجر للناس، كما لُقّب بالمهدي<sup>(١)</sup>، وقد وصفه صاحب شذرات الذهب بأدق وصف يوصف به علوي . \* .. وأحبّه الناس حبا عظيما وكان من الكمال وحصل الفضل، ويشبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الخلق والخلق، واسم أبيه، حتى قيل أنه حاتم بين كتفيه، وكان أهل المدنة يعدون قبه من الكمال، ما لُو حار أن يبحث الله ما يعد محمد صلى الله عليه وسلم لكان هو...<sup>(٢)</sup>.

وهذا الإعجاب والتعظيم كان عاما، حتى من عل أبناء محمد بن علي بن عبد الله بن العباس الهاشمي، كالمصور والسفاح؛ فجعفر كثيرا ما سوى ثياب محمد بن عبد الله على السرح، وكان يقول : «هذا مهديا أهل البيت»<sup>(٣)</sup>، بالإضافة إلى أن سي العباس هم أقول الرسول صلى الله عليه وسلم حقّا في اعتقاد الشيعة وأنصار آل البيت<sup>(٤)</sup>، حيث جاء الشيعة بمجموعة من الأحاديث السوية المذكورة سابقا في علي (ص) وقالوا أنها «تدل على تعيين علي (ص) وشخصه، وكذلك تقتل منه إلى من بعده»<sup>(٥)</sup> وكما سرى أن أبي العباس : «يزعمون أن أبا هاشم بن الحنفية، لما مات يعرض المرأة»<sup>(٦)</sup> متصرفا من انشام أوصى إلى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، وأوصى محمد إلى ابنه إبراهيم<sup>(٧)</sup>.

ولكن عندما أتحت لهم الفرصة لم يصنعوها بأية حال من الأحوال؛ فأوجدوا الشرعية الدينية<sup>(٨)</sup> والعسكرية، والقوة المالية، واللطة السياسية، وبمعجزة أن استحلّف

(١) الخفري (الشيخ عبد الله) : محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية، ص ٤٣

(٢) ابن العباد الخنسي : د.م.س، ج ١، ص ٢١٣

(٣) الإصعافي (أبو الفرج) : د.م.س، ص ٢٣٩

(٤) شمس (محمد عبد النبي محمد) : الدولة العباسية، الناطميون (١٣٢-٤٤٨ هـ)، الأهلية للنشر والتوزيع، بيروت-لبنان، ط ٢، ١٩٨٢ م، ص ١٤

(٥) ابن حلدون : المقدمة، ص ٣٩٩.

(٦) المرأة : تطلق على الجاني المتواجدة بين اليمن والشام. وهو أهل جبل من أرض الحجر من جهة بلاد الشام. انظر ياقوت الحموي معجم البلدان، ج ٣، ص ٢٥٥

(٧) ابن حلدون : المقدمة، ص ٣٥٣.

(٨) وصية أبا هاشم إلى محمد بن علي والد أبي جعفر المصور، انظر ابن عبد الحلي : د.م.س، ص ٢٥٥

أبو جعفر جند كل الإمكانيات من أجل رصد تحركات محمد دو النفس الركية<sup>(1)</sup>. ومن بين ما ميز عصره جهاز التجسس القوي، الذي كان يترقى به بين العدو والصديق، وكانت مد الشبكة التجسسية حد ناجحة<sup>(2)</sup>، وبواسطة قصى على مختلف الثورات وحقق استتاب الأمن ونال لقب المصور واستطاع أن يهرب أصدقائه.

ووصل الحال بالمنصور، أنه سنا 143 و 144 للهجرة، حبس من سي الحسن بن علي بن أبي طالب أحد عشر رجلا وقيدهم<sup>(3)</sup>، وأهالهم ومات البعض منهم في سجن أبي جعفر المنصور بالكوفة، عدا الله بن حسن، وحسن بن حسن، وإبراهيم بن حسن<sup>(4)</sup>.

وأمام هذه الاسترازاب والصعوبات المتكررة والمتنوعة، طهر محمد بن عبد الله بالمدينة المنورة في مائة وخمسين رجلا<sup>(5)</sup>، وتوجه إلى السجن وفتح وأطلق من فيه، ثم بوحه إلى المسجد وصعد المبر وخطب في الناس، وكان ذلك في أول رجب 145 هـ وكان قد نويح له في كثير من الأمصار<sup>(6)</sup>، وكانت الجماهير متعطشه لخروجه خاصة أهل حراسان<sup>(7)</sup>.

وأرسل المنصور ابن أخيه عيسى بن موسى إليه، فوصل المدينة وخلق محمد دو النفس الركية في المكان الذي اختاره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرد الأحزاب<sup>(8)</sup>.

(1) الطبري، د. م. ج 4، ص 144.

(2) شيان، د. م. ص 24.

(3) أبو نقباء (عماد الدين إسماعيل) المختصر في أخبار البشر، ج 2، الطبعة الثانية، ص 161 - 162.

(4) ابن سعد (محمد) : الطبقات الكبرى، لسيرة النبوة الشريفة، ج 3، دار بيروت، ص 1380/1380 م، ص 379.

(5) المختصر في أخبار البشر، د. م. ص 166.

(6) المسعودي، د. م. ج 3، ص 295.

(7) حصري، د. م. ص 493.

(8) أبو نقباء، د. م. ج 2، ص 161.



إلا أن الثورة لم يكتب لها النجاح كما بقي ثورات آل البيت العلوي، ولم تدم إلا شهرين وأربعة عشر يوماً منذ خروج صاحبها إلى مقتله في 14 رمضان 145هـ<sup>(1)</sup>.

ولبشني عيسى غليل سيده المنصور، قام بجر رأس محمد بن عبد الله، وأرسله مع شارة الشفح وأمر إلى بني الحسن<sup>(2)</sup>. ولم يكن محمد بن عبد الله (ح) الوحيد الذي تحز وأسه بل كان قبله كثير كالخمين بن علي رضوان الله عليهم.

وقبل عن هذه الثورة الكثير من علة وجوء: اختيار المكان، لزمان والاستراتيجية العسكرية عند زعيمها، وكفاءة جيشه وجيش المنصور، وغيرها كثير... ومن وصفها بما يلي: «ولكن هذه الثورة كانت كغالبية الثورات الشيعية، سبب التنظيم، أقرب إلى احياء السياسي، منها إلى محاولة جدية تعمل على إنشاء نظام جديد»<sup>(3)</sup>.

هذا انهم خطير وغير مؤسس عن قواعد عليية سليمة، ونحن نعتقد أن الأساس الرئيسية وراء فشل ثورة 145هـ هي: إن وقت الظهور لم يكن قد ن أوانه، ولكن دفع له دعم لعوامل متلاحقة (تعذيب أهل بيته في الحسن وموت الكثير منهم...)، بيئة المدينة غير مناسبة لشل هذا الحزب، كفاءة النظام الإداري المالي وخاصة حياز الأرحاء والانتجس في الكوفة والمدينة، والآلة العسكرية غير متساوية، ولم يوفق العلويون جل الشروط المادية والبشرية لضمان النصر.

أما الآن؛ فيجب أن نعرف موقف الأمة من ثورة محمد ذو النور الزكية وأحبه إبراهيم، معظم فتقاء ومحدثوا وعلماء الأمة كانوا مع الثورة. وهذا ما أكدته معظم المصادر العربية الإسلامية؛ فمثلا الإمام مالك بن أنس: «أله أمي عبد قديم محمد بن عبد الله بن الحسن العلوي المسمى المجدي بأذ بيعة جعفر لا نلزم لأنها على الإكرام»<sup>(4)</sup>.

(1) أخرجه ن. م. ص. 65

(2) ن. م. ص. 65

(3) شعبان ن. م. ص. 28

(4) ابن جرير (برهان الدين بن محمد) الديلمج المدعي في معرفة أحوال انفسه، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان (ت. م. ص. 28).

[illegible]

وذهب المنص إلى مبل الخوارج إلى محمد وأبيه إبراهيم<sup>١</sup>، وذهب جمع في غنثاني إلى أن الخوارج يؤيدون كل من يخرج عن السلطة النخبة في نصرة محمد، ولم يختر في مصدر الخوارج ما يؤيد أو ينفي ذلك، ويجوز أن التأييد كان قسماً، ومرة أخرى يؤكد محمد ضرورة أن ثورة محمد، ذو المنص البركية هي الأخرى ثورة معتزلة أو كانت هي لأخرى ثورة معتزلة بقيدها وقادتها ودعوتها<sup>٢</sup>، وحسب ما توصل إليه الأستاذ محمد عمر في

- [illegible]

أبناء عبد الله الكامل كلهم معتزلة، وهذا يعني أن إدريس وسليمان هم الآخرون ثمذهبوا بالاعتزال.

قد أثبت سلفنا أن واصل بن عطاء قد تعلم على يد الكثير من العلويين، وأثروا فيه بما أحدث تقريبا بين زيد بن علي (ص) وواصل بن عطاء، مما دفع الخصوم إلى اتهام أتباع الإمام زيد بالاعتزال للاستغلال ذلك سياسيا، وخاصة أن المعتزلة قد شاركوا في أغلب ثورات آل البيت ودعوا إليهم مشرقا ومغربا، وهذا قل احتواء المعتزلة من قبل الخلافة العباسية (198 - 234 هـ)، هذا أحدث لبسا عند الأستاذ ومن نقل عنهم

وأن ثوره 169 هـ العلوية، كانت قيادتها علوية زيدية وأيدها المعتزلة وهذا يمكننا طرح السؤال الآتي هل المعتزلة فرقة سياسية أم فلفية؟ أم فرقة سياسية وفلسية في آن واحد؟

وانتهت انتفاضة أبناء عبد الله المحض، إلا أن اصطهاد المصور إلى العائلة العلوية لم يتوقف حيث صادر أموالهم وباع أملاكهم لأسباب سياسية واقتصادية وحتى نفسية، عينا أن الخليفة المنصور كان جد بخيل، جمعا لئمال لقول عبد الله الكامل في السجى عندما سمع بخروج الثوار، قال - «والله لقد قتل صاحبكم الرجل بجى له أن نفس الأموال ويستخدم الرجال». <sup>(1)</sup> ولإصعاف الأسرة العلوية اقتصاديا حتى لا تنور مرة أخرى، وحتى تكون عمرة. وكل هذه الأسباب وغيرها، لا تدفع الهاشمي أن ينزل بشهائمه إلى ما وصل إليه المنصور وأمثاله، لراجع ما قاله علي (ص) عن معاوية: ولما حجج المصور، صاحب به عاتكة<sup>(2)</sup> بيت عبد الملك - «يا أمر المؤمنين أيتامك هو عبد الله بن الحسن، مات أبوه في حبسك، وأمرت بعض صباغهم»<sup>(3)</sup> وهذا ما كان

(1) ابن كثير: ذم. ص 10، ص 84.

(2) انظر هذا الفصل من الرسالة، هيا سق هاشم رقم 76

(3) عاتكة. هي عاتكة بنت عبد الملك، راحة عبد الله الكامل، أم إدريس وعيسى وسليمان، انظر سعدون دولة الإدارة، ص 43.

(4) معلون (عباس نصر الله): ذم. ص 43.

يوقعه المحض من السلطة وعبثها الدين لا يقدرول مواقف الرجال ولا عثرون.  
حيث يقول أبو حنين<sup>(1)</sup> إلى عبد الله بن حسن في حبسه : «لقد أمر ببيع متاعك ووقيتك  
ولا أرى أحدا يقدم على شرائه» فقال : «ويحك يا أبا حنين ! والله لو خرج بي وبباني  
«مسترقين لاشربنا»<sup>(2)</sup>. إن إقدام المتصور على مصادرة وبيع ممتلكات العلويين يخالف  
العرف والشهامة الهاشميين، ولم يكفه ما فعله بأبناء عمومته من قتل ونشريد وحبس،  
كما أمر بالحجر على أئمة الشيعة، وهذا بالإقامة بمرأى منه في بغداد<sup>(3)</sup>. وما دبره الخليفة  
أنو جعفر المتصور وأساؤه من بعده ضد العلويين، دفع هؤلاء إلى الاستعداد والعمل من  
أجل الثورة مرة أخرى.

وهناك عوامل كثيرة أدت لاحتداد الحسين بن علي<sup>(4)</sup> إلى الخروج سنة 169هـ، وأهمها أن  
الخليفة موسى الهادي (169 - 170هـ)، ألح في طلب العلويين<sup>(5)</sup>، وقطع صدقة أهل  
الست، وبعث إلى الأتاق في طلبهم وحملهم؛ فلما اشتد خوفهم، وكثر من يطلبهم وبعث  
عليهم<sup>(6)</sup>، عزم آل علي وشيعتهم وغيرهم على الخروج؛ فكان لها الحسين بن علي، فحوى  
بهم وبين عامل الهادي على المدينة قتال كبير فكانت نهايته لصالح الحسين بن علي فبايعه

(1) أبو حنين أحد أصحاب محمد بن عبد الله ذو النفس الزكية. حبه أنو جعفر المتصور. وصره مائة مريم.

انظر الطبري. ن.م.س. مج 4، صص 264-270.

(2) الطبري. ن.م.س. مج 4، ص 264.

(3) الخصري : (الشيخ محمدك) ن.م.س. ص 500.

(4) الحسين بن علي هو الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي (رصور). نصر صري  
ن.م.س. مج 4، ص 422.

(5) صدقة أهل البيت (الأزواج والأعطية) تعطى لأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم من ست مائة أسير،  
والذين حرم عليهم الصدقة هم آل علي وآل جعفر وآل عبيد و آل العباس وبني الخوارج من عبد الصنف  
وأرواح النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسانه انظر العمري (صباح بن نوريان) كتاب الوحيد. مطبعة  
مقبرة الرياض (ب.ت.د) ص 85.

(6) اليقوي (أحمد بن أبي يعقوب بن أبي راصح) تاريخ اليقوي، ج 2، دار بيروت، بيروت - لبنان، 1960م،  
ص 404.

الساس على كتاب الله وسنة سيده للمرتضى<sup>(1)</sup>، من آل محمد، ثم توجه إلى مكة المكرمة<sup>(2)</sup> وعن المادائني<sup>(3)</sup> قال : خرج مع الحسين صاحب فتح<sup>(4)</sup> من أهل بيته، يحيى، سليمان، إدريس، بنو عبد الله بن الحسن بن الحسن وعلي وعلي بن إبراهيم بن الحسن بمكة، والتقى مع أمراء بني العباس في عدة وحين، يوم الترويه سنة تسع وستين ومائة بفتح.

فقتل الحسين في مائة من أصحابه، وكان الذي تولى قتله محمد بن سليمان، وموسى بن عيسى، والعباس بن محمد، أمراء بني العباس. وبدوا أن مصائب الطالبيين لم تنته بكريلاء، وأحجار الريت<sup>(5)</sup>، وفتح .. وقيل عن معصية فتح أنها من بين أعظم مقاتل الطالبيين وقال صفيها محمد الجواد بن علي الرضا . فلم يكن لنا بعد الطف مصرع أعظم من فتح<sup>(6)</sup> وكانت هذه الموقعة من الشدة حتى سميت سنة 169 هـ سنة الحسين<sup>(7)</sup>، أصحى يؤرخ بها لعظمة الهول وشدة التعريق

وينصح أن هذه العاجعة لم تكمل أهميتها في أحداثها أو الموضع المقدس، أو في برقيتها، أيام عبادة وكذلك في نتائجها القريبة والبعيدة عن الأمة الإسلامية، وخاصة الخلافة العباسية من إضعاف وعريق . وقد كانت سائر ميلاد حركات شيعية أخرى،

(1) المرتضى - كانوا يكتون بذلك عن الإمام المستور إلى أن يفدر على إظهار أمره. انظر : مرعك بك (إسماعيل) : حقائق الأخبار عن دول البحار، ج 1، دار الطاعة للبيد، بولاق، القاهرة - مصر، ص 284  
(2) ن. م. س، والصحة.

(3) المادائني هو علي بن محمد (135-224 هـ)، سب في المذاهب (مجموعة من حواري مديده بعدد)، أحد عه كل من الطبري والبلاذري، مؤرخ وأديب، أحد أئمة التاريخ في زمانه، كتب عن أيام الفتح في أسيا الوسطى. انظر ابن كثير ' البداية والنهاية، ج 10، ص 293

(4) فتح . مكان يبعد عن مكة بفرسخ، به مقبرة الشهداء. انظر ابن سعد (محمد) الطبقات الكبرى، ج 4، ص 184، إلا أنه من يقول فتح وليس فتح، انظر ابن العماد الحنبلي شذرات الذهب، ج 1، ص 269 والأصح فتح، انظر ياقوت الحموي معجم البلدان، ج 4، ص 209

(5) أحجار الريت . موضع بالمدينة قريب من الزوراء، وهو موضع صلاة الأسقاء، انظر الكري . معجم ما سجع، ج 1، ص 112 / ياقوت الحموي . معجم البلدان، ج 1، ص 108

(6) ابن عماد الحنبلي ن. م. س، ج 1، ص 269 / ابن خثيمة المعارف، ص 380-381 / سارودي عمده الطالبية، ص 149-150

(7) ابن سعد (محمد) . الطبقات الكبرى، ج 5، ص 187-188

سكون له نتائج هامة وسبكون تأثيرها واصحا في ظهور دويلات متصلة عن الخلافة العباسية»<sup>(1)</sup>

هكذا ينتهي الفصل الأول من مأساة آل البيت العلوي في المشرق لينتقل إلى المغرب وهذا تكون الملاحظة العلوية شرقا وغربا، ورغم ما كدته هذه العائلة الشريفة من حائر في الأرواح والعباد إلى أنها بقيت صامدة وقد حققت جزءا كبيرا مما كانت تنصو إليه وصدق الإمام علي (ص) في قولته المشهورة، إن بقيت السيف أسمى. بدليل أنهم متواجدون في كل مكان ولهم من الانتاع ما شاء الله وسانتقل إلى جزء آخر، لا يقل أهمية عن الأول وإن كان مختلف عنه طبعيا، لكن بينها صلاب وروابط كثيرة، لا تقل أحدنا ومآسي

ثانيا . الشيعة في المغرب الإسلامي :  
سال حمير عن تحديد مناطق المغرب عبر العصور الإسلامية، وبعض ذلك يعود إلى أمير المؤمنين علي (ص)، ومفهوم المغرب لديه وبالأخص من الخرافيين والمؤرخين، ويسود لي للحروح من هذه الدوامة المفهومية أكتفي بالمفهوم الذي اقتصر في البدايه على بلاد المغرب ابتداء من بلدة بختية شرقا إلى المحيط الأطلسي غربا، ثم أن هذا المفهوم اتسع فأصبح يضم كل مناطق إفريقيا الشمالية، ابتداء من حدود مصر حتى ساحل المحيط ويقول ياقوت الحموي : "وأصل هذه القسمة من أهل مصر وعليه بقيت عادتهم إلى الآن (عصره)؛ فإنهم يسمون من عن إيمانهم إذا استقلوا جنوب مغربا وعن شمالهم شرقا"<sup>(2)</sup>، وإذا أردنا التدقيق المغرب لا يشمل إفريقيا بل يبدأ من ما يليها غربا إلى المحيط الأطلسي، والدليل : «فقد ولي يزيد بن عبد الملك يزيد بن أبي مسلم مولى الخنحاح بن يوسف النخعي إفريقيا والمغرب»<sup>(3)</sup>

(1) يظلال (أمية) تاريخ العصر النبوي، ص 126

(2) ياقوت الحموي معجم البلدان، ج 1، ص 54/ من حويل (أبو القاسم الصفي) صورة الأرض، منشورات دار الحياة، بيروت لبنان (ب.ت)، ص 64

(3) البلاذري (أحمد بن يحيى بن حاتم) معجم البلدان، القسم الأول، تحقيق : صلاح الدين المجدد، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1959، ص 233

وإن الاتصالات بين المشرق والمغرب لا تعود إلى أيام المفتح الإسلامي للبلاد المغرب، ولكن تعود إلى عصر التاريخ، لكنها تعززت وقويت عن طريق الروابط الآتية: الدين، اللغة، العرق، الثقافة المشتركة، ... وبوفاة النبي صلى الله عليه وسلم، ابتلي المشرق بالاضطرابات السياسية بسبب الخلافة والتعصب القليبي فتج عن ذلك فن وحروب واضطهادات وأزمات، وبلغت ذروة ذلك العذاب مع الدولة الأموية ومقتل الحسين بن علي (ص) في 10 محرم 61هـ/680م<sup>(1)</sup>. «وكان عدد من قتل من أصحاب الحسين اثنين وسبعين رجلاً... وقتل من أصحاب عمر بن سعد ثمانية وثمانون رجلاً سوى الجرحى»<sup>(2)</sup>، وضحم المحدثون العدد كحسين مروءة حيث عدد القتلى 300 في رعمه<sup>(3)</sup> من أين له بهذا العدد الضخم؟

ألا يكون ذلك حاجة في نفس يعقوب .

في حل المصادر لا يتجاوز عدد قتلى الطرفين 180 قتيلًا، ومن يومها جل المسلمين لعنوا يريدوا بسبب هذه المذبحة<sup>(4)</sup>.

وفر على إثرها وإثر المآسي الأخرى المتلاحقة إلى المغرب جمع غفير من المشارقة، وكان عددهم كبير من المضطهدين من أصحاب العقائد القوية والدعاة النشطين حيث وحدوا متفهمهم وبجالاتهم لخصاص دعواتهم وآرائهم<sup>(5)</sup>، مما كان له أناره الإيمانية وحسي السلية منها على المغرب ومجتمعه، لأن كثرة الثورات والانتفاضات على الخلافة الأموية ثم العباسية، دعا إليها أمثال هؤلاء وجعلهم كانوا من الخوارج، وهذا لا منفي وجود

(1) محمود باشا مختار اللواء - كتاب توفيقات الإلهام في مقارنة التواريخ المغربية والميلاد بالسر الأبريك والقطعة، ج 1 (1-750هـ) عقيق محمد عمارة، ص 93 (10 محرم 61هـ يومين 680 10 م)

(2) ابن الأثير - الكامل في التاريخ، ج 3، ص 296

(3) حسين مروءة - النزعات المادية في الفلسفة العربية الإسلامية، ج 1، دار الفارابي، بيروت-لندن، ط 5، 1985م، ص 479

(4) حسين مروءة: ن.م. ص 482.

(5) شكري فيصل - المجتمعات الإسلامية في القرن الأول الهجري، شاتها، مومنها تطورها اللغوي والأدبي، دار العلم للملايين، بيروت-لندن، ط 5، 1981م، ص 179

أقليات من الشيعة، لأن العلويين اعتادوا السير إلى العراق اقتداءً بصفة على (ض)، ولوجود الأنصار والتمديد والمحب. إلا أن هذا التوجه نحو العراق يقل بمرور الزمن. هذه المواقف كتب الحسين بن علي (ض) إلى الأحف يدعوه لنفسه، فلم يرد أجواباً وقال: «قد جرتنا آل أبي الحسن، فلم نجد عندهم إيالة للملك»<sup>(1)</sup>، ولا حياءً للآل ولا مكيدة في الحرب»<sup>(2)</sup>.

وهذه الآليات فعلاً لها دورها في الاستراتيجية العسكرية لكسبنا وتجييد الجماهير حولها، والحرب اشتهرت بالخدعة وهذا الرأي يؤكد الشعبي<sup>(3)</sup>: «ما لقيت من آل أبي طالب إلا بن أحسابهم قتلونا، وإن أغصانهم أدخلونا النار»<sup>(4)</sup>.

فعلاً إنه لا متحان صعب على الجماهير العربية الإسلامية كيف تعمل في هذه الظروف الحرجة خاصة دوو العقول البيرة والقلوب المؤمنة، أحلاهما مرة، الموت السريع مع شريد الأهل والأصحاب، أو الخلود في النار مع الندامة حيث لا تنفع، وعامل مثل العاصمة إلى بغداد في صفر 146 هـ<sup>(5)</sup>. وثوار الأُمس، عادة ما كانوا يعلنون الثورة في أطراف البلاد<sup>(6)</sup>، ثم يتوجهون إلى العاصمة من أجل كسب الأضار واستدراج الخصم إلى ميدان المعركة الأسب لضمان موارد أساسية للجيش ودائنة.

(1) محمد (عبد الحمم) تاريخ السياسي للدول العربية، ج 2، ص 71.

(2) إيالة من أول، آل الرعية يؤولها، وحس الإيالة، أي سانس تحتكم، انظر الرعشري أسس "للاع"، ص 12.

(3) ابن مينا عيون الأحدث، ج 1، دار الكتاب العربي، بيروت-لبنان، 1925 م، صص 211-212.

(4) الشعبي هو شعة من الخجاج العتيكي الأردني (82-160 هـ) وكان من سادات أهل رماه حفظاً وبنانا وورعاً وفصلاً وهذا ما قاله به ابن حبان انظر الر حمر سذهب التهنيد، ج 4، ص 345/ أحد أوس فجر الإسلام، ص 154-184.

(5) ابن قته: عيوق الأختبار، ج 1، ص 212.

(6) ابن الأثير الكامل، ج 5، ص 20.

(7) حواف معارية بن أبي سفيان من عقبه واستغلال بركة وبمراقبة المتطرفة من أملاك الدولة الأهوية، انظر: السيد عبد العزيز سالك تاريخ المغرب الكبير، العصر الإسلامي، ج 2، دار النهضة العربية بيروت-لبنان، 1981، ص 209.



أما اليوم مع تركز مختلف وسائل الإعلام والسنارات الأحياء وجل المرافق في العاصمة، فإن الثوار كثيرا ما يتموقعون فيها للاستيلاء على مراكز القرار، وعوامل أخرى لا داعي لذكرها هنا.

إذا كان أبو المهاجر دينار (55-62هـ) فتح حاضرة المغرب الأوسط، تلمسان في العقد السادس من القرن الأول الهجري<sup>(1)</sup>، فإن المغرب الأقصى لم يفتح حتى سنة 62هـ/ 681م، في عهد يزيد بن معاوية (60-64هـ) على يد عتبة بن نافع الفهري في ولايته الثانية، كان أول ما فتح منه طجة ثم ويلي، وهما إدارك حاضرة المغرب<sup>(2)</sup>. وأسباب ذلك كثير منها: توقف الفتح الإسلامي نتيجة الأزمات الداخلية، بعد المغرب الأدنى ولأقصى عن المشرق الإسلامي وعن مقر الولاية مصر. والفتح الإسلامي غير المنظم، وشدة المقاومة للإسلام في المغرب. وإن خروج العرب إلى إفريقية كان له أكثر من هدف بشر الإسلام ثم الاستقرار والدليل على ذلك الانطلاق مع العشيرة، ثم المنهزم الحاني لهذه الجيوش المتمثل في الإسلام الحصري، لأن إفريقية توقفت على حملة من الشروط الطبيعية والبشرية غير موجودة في شبه الجزيرة العربية<sup>(3)</sup>.

وهذه جيوش العربية التي استقرت في المغرب، تبعتها بعد ذلك جيوش أخرى من المصطفيين من رجال الفكر والدعوة، وبدون شك كان فيها الخاصية، لأن عبد المطلب بن هشام بن عبد مناف، كان له عقب كثير ملأوا السهول والخراب<sup>(4)</sup>، من الأقاليم الإسلامية من أقصى ححر في بلاد المغرب إلى بلاد ما وراء النهر في أواسط آسيا<sup>(5)</sup>.

(1) ابن عسكاري، الين المغرب في أحبار الأندلس والمغرب، ج1، تحقيق مع. س. كولان،! لبي بروفسال، دار الصحافة، بيروت-لبنان، ص25، السلاوي الاستقصاء لأحبار دول المغرب الأقصى، ج1، تحقيق حمير الناصري، مطبعة دار الكتاب، للدار البيضاء، المغرب، 1954، ص80

(2) ابن الأبار، الحلة السيرة، تحقيق عبد الله أبي الطباع، دار النشر لجامعيين، بيروت، 1962، ص525

(3) ابن عبد الحكم، فتوح إفريقية والأندلس، تحقيق عبد الله أبي الطباع، دار الكتاب للنشر، بيروت-لبنان، 1954، صص20-21

(4) الخروب، جمع حرد وهو ما علف من الأرض، انظر الرمحشري، أسس الملاعة، ص83

(5) انقريبي، ن. م. س. ص5

وهذا يكون قول علي كرم الله وجهه قد تحقق، لأنه كان يردد هذه العبارة - "بقية السيف أسمى عددا وأطيب ولدا"<sup>(1)</sup>، أي يريد أن يقول إذا أسرع السيف في أهل البيت كثر عددهم ونها ولدهم، والأدلة كثيرة، أناء علي (ض) العلويين، وأبناء الزبير بن العوام الزبيريين، وما أكثرهم عددا...!

وروى ابن خلدون إن لعلي (ض) ولاية على صنهاجة<sup>(2)</sup>، كما لمعراوه ولاية لعثمان بن عفان (ض) "لصنهاجة ولاية لعلي بن أبي طالب. كما لمعراوة ولاية لعثمان ابن عفان"<sup>(3)</sup>، إلا أننا لا نعرف سب هذه الولاية ولا أصلها، وعدم معرفتنا هذه الولاية لم ينف احترامها وتطيئتها من قبل صنهاجة، والدليل أن زيري بن مناد من متقوשים الخ عظم ملك الدولة الفاطمية بإفريقية فغير اليهم لمعراوة لعلي (ض) فيهم<sup>(4)</sup>. وما قام به ملكيين بن زيري بعد سنة 362 هـ حيث نقل سكان تلمسان إلى أشيرة. ألم يكن سبب الولاية؟

وإذا كانت المصادر العربية الإسلامية، لم تسجل لنا أوائل دعوة وعلماء الشيعة في المغرب - هذه الظاهرة عامة مع باقي الفروع الإسلامية - وخصوصا في القرن الأول الهجري، هذا لا يعني وجودهم على الإطلاق، لأن أنقوائهم متوهمة فإنه ويسودت كنت من أهل المغرب، المتطابقين معهم من صنهاجة ومن المعتزلة<sup>(5)</sup>. نلاحظ أنني حصص

(1) ابن عبدربه الأندلسي: العقد الفريد، ج: 1، ص: 53.

(2) ال، والولي هو الصغير، ولاية من ولي والده، وقرب وتولية هي بقية. ومنه لغة وجب مؤمرا. والولي هو المحب والصديق ومنه قوله تعالى لا تتحدوا عموي وعدوكم أبوه. وتولية له هو وجب الولاية الخاصة، انظر الماوردي: الأحكام السلطانية في الولايات، ص: 176، ج: 1، ص: 176 وما بعدها.

(3) ابن خلدون: ترحمان العرب وديوان المتأخر، ج: 6، ص: 317.

(4) ن. م. س. ص: 313.

(5) والمعركة بسموت أصحاب محمد والوحيد ويضون للفقهاء لقب أطلق على معتزلة لكن متأخري المعربة يرضون هذه التسمية لمحبة أبي مطبق عن أولئك الذين كانوا من خبر وأشر من الله نظر المقريري الخطط المقريري، مطبعة الساحل بحوي، بيروت-لندن، نشر في المجلد 1، ص: 38/ البعدادي الفرق بين المشرق، ص: 115/ كتب حتى الإسلام صباح حياة، تاريخ عمره وروح، نشر العلم للعلمانيين، بيروت-لندن، ط: 1979، ص: 110.

بين زيد بن علي وواصل بن عطاء<sup>(١)</sup> أثناء الإعداد للثورة، ومن المعلوم إن واصل بن عطاء القزالي قد بعث القادة والدعاة إلى مختلف الأقاليم حيث بعث إلى المغرب عبد الله بن الحارث<sup>(٢)</sup>، وأجابه خلق ولم يقتصر على الرجال بل كان فيهم النساء كبنت أبي علي الجعفي<sup>(٣)</sup>، ويقولون عنها أنها قد بلغت في العلم مبلغاً عظيماً<sup>(٤)</sup>. ثم الريدة - المعترلة، وواصل إن «واصل أنفذ دعاته إلى بلاد المغرب وحراسان واليمن والخريرة وأرمسية»<sup>(٥)</sup> وهذا في الربع الأول من القرن الثاني للهجرة، وهذا يدل على أن المعترلة عملوا لمصلحة آل البيت العلوي فلم يكن التأثير والتأثير المتبادل بين مذهب الريدة والاعتزال قاصراً على الجانب العسكري، بل استحب على العمل الدعائي السياسي المشترك<sup>(٦)</sup>، وسبق وأن أكدنا أن واصل بن عطاء قد تعلم على آل البيت<sup>(٧)</sup>، لذا نجد فيه محاكاة بين علم الكلام عند الزيدية وعند المعترلة، مما سيكون له آثاره الإيجابية على الدعوة الزيدية في العهد العباسي، وقيام الدولة الإدريسية والسلجانية في المغرب الإسلامي

(١) واصل بن عطاء (٨٠-١٣١هـ): هو وعمر بن عبد اعترلا حله الحسن البصري، واستفلا هـ اسفر المعترلي: شرح الأصول الخمسة، ج ١، ص ٧/ أحمد أمير - نجر الإسلام، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، ١٩٦٩م، ص ٢٨٩.

(٢) عبد الله بن الحارث بن نوفل الجعفي القرشي (ولد في عهد الرسول صل الله عليه وسلم ٨٤هـ)، من أهل المدينة، كان روحاً ظاهر المصالح، وآله لهم البر على البصر، ص ٥٤ محريه، تم حرب إلى عباد من الحجاج إلى أد توي بها اسفر اس الأثير الكامل، ج ٤، ص ٩٥ / البركل الأعلام، ج ٤، ص ٢٥٥

(٣) بنت أبو علي الجعفي، هو أبو علي بن عبد الوهاب بن سلام الحنابي (٢٣٥هـ)، من أئمة المعترلة - ورنس علماء الكلام في عصره، وله من الطائفة الحنابية، وله مقالات وأراء ابرو د في المذهب له بغير حافل مقلو، ورد عليه الأشعري، اشهر في البصرة وكان شيخ المعترلة، ورأس في عم الكلام، أحد القدم عن أبي يوسف يعقوب بن عبد الله الشحام البصري ومن تلامذه أبو الحسن الأشعري ثم رجع عنه، راب ٤٠ قد بلغت في العلم مبلغاً، وسألت أباها عن مسائل فجاب عنها، وكانت داعية النساء انتفع بها في تفك الديار انظر: يدوي عبد الرحمن - دفاع الإسلاميين - المعترلة والأشاعره ج ١، دار العلم للملايين، بيروت - لبنان، ١٩٧٦م، ص ٣٣٩.

(٤) محمد عماره - ن م س، ص ٥٩ / الخافظ البيان والبيان، ج ١، ص ٢٥٥

(٥) إسحاق بن محمود الأدارسة (١٧٢-٣٧٥هـ)، مكتبة مدبولي، القاهرة - مصر، ١٩٩١م، ص ٢٧

(٦) ن م س، ص ٢٥.

(٧) محمد عماره - ن م س، ص ٦٢ إن فكرة المعترلة قد ولد في بيت محمد بن الحنفية (٢١-٨٦هـ)، الأيعي ذلك تناقض في نتائج الأستاذ محمد عماره

وكي أوضحنا سابقا، إن الحوارج قد تعاطفوا مع الزيدية في ثوراتها<sup>(1)</sup> المتلاحقة على أئمة الحوارج، وهذا يكون آل البيت العلوي قد اقترنوا من الشكر الخارجي في القول بالثورة العلوية المشروعة<sup>(2)</sup>، وهذا عامل مساعد على نشر الدعوة الشيعية في المغرب في الوقت الذي كثرت فيه أعداء الخلافة الأموية

وإذا عدنا إلى النص الذي ذكره الأستاذ أبو صيف<sup>(3)</sup> سنة 669هـ/688م، ولي الخليفة عبد الملك وهير بن فبس البلوي. قيادة جيش إفريقية زعم انتائنه لتبيلة بني<sup>(4)</sup> اليمية مصر التي كانت علوية في ولايتها، وأقام بعضيا في الرمادة من لوبية مع آخرين من جهة وسي مدلج<sup>(5)</sup>، إن الشيعة كانوا موحدين بمصر والمغرب على الأقل من مسألة كربلاء سنة 61هـ هذا التعيين بدون شك سيعطي دفعا وخدمة لتبارعهم في المنطقة

ولم يكن الوالي الأول والأخير، بل تسعة العديد من الولاة منهم موسى بن مصر<sup>(6)</sup> الذي كان من المتعاطفين لآل محمد صلى الله عليه وسلم. هذا الولاة الذي لم يستطع أن يحفيه حتى علمه بوأمية، حيث قال له عمر بن عبد العزيز (ص) «إني أحثك يا موسى لأربع. والثانية حثك لأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم»<sup>(7)</sup>

(1) انظر هذه الرسالة الفصل الأول

(2) إسحاق بن محمود الأدارسة (172-375هـ)، ص 24

(3) صبه بن (والدة هالوي)، بن بن عمرو بن الأصل بن فصاعة بن فصاعة، انظر انطونيو (ابن العباس أحمد بن علي) ملاذ الحيات في العريف مسائل عرب الرومان، تحقيق إبراهيم الابري، دار الكتاب العربي، لبنان، ط 2، 1982م، صص 45-46/ اليميني (أحمد بن أبي يعقوب وأصح) كتاب البلدان، عام حياء التراث العربي، لبنان، 1988م، صص 99-100

(4) أبو صيف (مصطفى أحمد عمر) النائل العربية في عصري الموحدين وسن مرس، ت م ج، الخراب، 1982م، ص 36

(5) موسى بن مصر هو أبو عبد الرحمن موسى بن مصر اللحمي بالولاة (19-97هـ)، كان من التامعين، وولي عن قسم الداري، وكان عدلا، كريما، شجاعا انظر الحربي (موسى الدين) الإعلام بولياب الإعلام، تحقيق رياض عبد الحسند مراد عبد الحارر كاز، دار الفكر، بيروت-سب، ط 2، 99م، ص 53/ ابن خلدون (أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر) (اب 68هـ 1282م) وميت الأعيان وأماء أبناء الرومان، ج 5، تحقيق إحسان عباس، دار الثقافة، بيروت-سب، 1972م، ص 318/ بسام العسلي، موسى بن مصر، ص 10.

(6) ابن قتيبة (عبد الله بن مسلم) الإمامة والسياسة، ج 2، ص 75

ولما أصبح موسى بن بصير والياً على إفريقية وهذا سنة 277هـ/696م، قام بتعيين حمودة من العمال لتمثل مهامهم في توفير الأمن للسكان والجباية، فكان هؤلاء العمال في معظم حواضر المغرب كتنس وقابس وطرابلس وطبة وندلس وطجة<sup>(1)</sup>، إلا يكون العمال من محبي آل محمد صلى الله عليه وسلم؟ لما قلناه عن موسى بن بصير سابقاً، والخليفة العادل عمر بن عبد العزيز، يعلن أمام الملائكة من أنناع علي كرم الله وجهه، وهذا لما حصر رقيق مولى علي من أبي طالب، وحاول إنكار موالاته، فكى عمر بن عبد العزيز حيث صاح قائلاً: «وأنا مولى علي»<sup>(2)</sup> وموالاته نعني عنه آل البيت، وبالحصول العلويين لأن علي (ص) كان لا يذكر بين أيدي بني أمية، فكذلك وصل بهم الحال إلى مع ذكر روجه البتول فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وآله وسلم

ويدون شك لقي العلويون الأمان، كما لقيه غيرهم في عهد الخليفة الصالح إلا أن ذلك لم يدم طويلاً، لأنه حكم على آل علي أن يعيشوا التشرّد والاضطهاد

إذا كان الحسن البصري<sup>(3)</sup> قد اشترط شروطاً في حياته لإزالة المظالم، عن طريق الثورة، من أهمها التمكن من أحل ضمان النصر<sup>(4)</sup>، ويذهب الأستاذ محمد عمارة بعيداً ويحكم على شيخ وأصل من عطاء بالآتي: «كان الحسن البصري معزلاً ووصف بعالم الفن والدعاء أي الثورات والحروب»<sup>(5)</sup>، أي اعتزال فلسفي أم سياسي أم جهادي، فإن من المعروف والمشهور «اعتزل وأصل عنهم وعن استاذة بالقول بين المنزلة، وسمي هو وأصحابه معتزلة»<sup>(6)</sup>، وهالك أكثر من مصدر واحد يؤكد إن ريدا بن علي تنعم

(1) بوروية رشيد وأحرون العهد الإسلامي من النسخ إلى العهد العثماني، ص 59

(2) بن الحوري (أبو العرج عبد الرحمن بن علي محمد المريني) سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز الخليفة الراشد محمد بن عبد الحميد، دار مكتبة الهلال، بيروت-لبنان، 1997م، ص 36

(3) الحسن البصري هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري (19-110هـ)، قام من سادات التابعين وكبرائهم، وجمع كل الفن من علم وعد وورع وعادة، انظر من حلكاوت ومناقب الأعلام، ج 2، ص 69

(4) ابن الأثير، الكامل، ج 4، ص 172 / محمد عمارة، د. م. م. ص 44

(5) محمد عمارة، د. م. م. ص 45

(6) الشرساني، الملل والنحل، ج 1، ص 22

على وأصل وليس الحسن المصري، كما اعتقد الأستاذ،<sup>(1)</sup> وأقد تتلمذ له زيد بن علي لواصل وأحد الأصول منه، فلذلك صارت الزيدية كلها معتزلة<sup>(2)</sup>، وراعى في ذلك الأماكن الاستراتيجية والحبوية لتوزيع الدعاة على الطرق التجارية والخواضر الكبرى الإسلامية كطسحة<sup>(3)</sup> والبيضاء<sup>(4)</sup>، وهي مواطن تجارية بين إفريقية والأندلس<sup>(5)</sup>

وعلى إثر فشل ثورة زيد بن علي 122 هـ / 739 م، لجأت الدولة الأموية إلى نفي المعارضة إلى خارج البلدان غير التابعة لها وهذا ما أكدته سير توماس أربوند<sup>(6)</sup> إن هجرة العرب إلى شرق إفريقيا، كانت على إثر نصي الزيدية أنشأ زيد بن علي سنة 122 هـ / 739 م ويسمى هؤلاء الزيدية (أموريديج)<sup>(7)</sup>

كما سيكون له أثر جيد على الحركة الزيدية ومستقبل المذهب، وهذا الأثر له حضوره إلى يومنا هذا وإذا كانت ثورة زيد بن علي لم تنمر في وقتها، فإنها كانت فاتحة سلسلة طويلة من الحركات الشعبية التي أدت آخر الأمر إلى سقوط الأمويين<sup>(8)</sup>، وكان من المتروكين أن يتنفس العلويون الصعداء حراء سقوط الدولة الأموية سنة 132 هـ / 750 م، إلا أنه حدث ما لم يكن في الحسبان فقد تعرضوا على أيدي خلفاء بني العباس وتحميداً منذ خلافة المصور (136 - 158 هـ) «وكان المصور أول من أوقع الفتر بين العباسيين

(1) ن.م. ص 22

(2) مدينة مغربية تقع على مصب جل طاروق تقابل الحيرة الخضر وهي بلاد المغرب الأقصى، وهي أريفة، وحصنة وهي على ظهر جل، ويسمى من سنة مسيرة يوم واحد «نظر من حوقل» صورة الأرض، ص 100 / يانوت الحموي: البلدان، ج 4، ص 49

(3) اسم لعدد كبير من المدن الإسلامية في المغرب والمشرق. وأنه يقصد بها البيضاء بالمغرب الأقصى على بحر الظلمات (المحيط الأطلسي) الغربية من سني نظر الكري المغرب، ص 86 / الإدريسي القارة الإفريقية وحيرة الأندلس، مقبس من كتاب مرعة المشتاق، تحقيق إسماعيل العربي، د م ح، الحرائر، 983 م، ص 143

(4) محمد عياقبة، ن.م. ص 59

(5) انظر إبراهيم حسن الشار الإسلام في القارة الإفريقية، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة - مصر، ط 2، 1964 م، ص 28

(6) بروكلمان تاريخ الشعوب الإسلامية، ص 157 / فليبي حتي، الإسلام مهج حيا، ص 117

والعلويين، وكانوا قبل شيئا واحدا، وأدى المصور حلقا من العلواء من حرح معهما  
أمر أسر بالخروج قتلا وصرا وغير ذلك، منهم أبو حيفة وعبد الحميد بن جعفر وابن  
عجلان ومن أمتى بجوار الخروج مع محمد علي المصور مائت من أسر رحمه الله<sup>(١)</sup>،  
واستمر ذلك حتى خلافة المتوكل (232هـ-247هـ)، جاهر بعدائه لأن بيت الرسول  
صلّى الله عليه وآله وسلم، من أمثلة ذلك في سنة 236هـ «أمر بهدم قبر الحسين (ص)  
وهدم ما حوله من الدور، وأن يعمل مزارع ومع الناس من زيارته، وحرب وبقي  
صحراء»<sup>(٢)</sup>، وهذا الأمر تكرر أكثر من مرة، وفي سنة 244هـ قتل المتوكل يعقوب بن  
السكيت الإمام في العريية، كان قد بده إلى تعليم أولاده؛ فطر المتوكل يوما إلى ولديه  
المعتر والمؤيد فقال لاس السكيت من أحب إليك هما أبو الحسن والحسين؟ فقال، قمر،  
يعني مولى علي خير منهما؛ فأمر الأتراك فهدموا بطنه حتى مات<sup>(٣)</sup>

وإذا قارنا تقتيل بني أمية لآل علي بتقتيل آل العباس لم نوجدنا في عهد بني العباس  
أهول وأفزع<sup>(٤)</sup>، هذا بحسب رأي الشيخ محمد الحصري، وفي رأي التفتيل تفتيلا لا  
يمكن التقليل من الإجرام والظلم واحد، وربما يكون أشد وقعا على النفس عندما  
يكون من أبناء العمومة.

هذا التعذيب الذي استكرته الشعوب الإسلامية بمختلف توجهاتها خاصة علماء  
الأمة، مما سيكون له عواقبه الوخيمة على الخلافة الإسلامية في بغداد. «وكان أغلب  
هؤلاء المظلومين من آل بيت الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وقد ظلمهم أبناء  
عمومتهم العباسيون، وقد برر من مواطنيا في هذه الفترة المكفرة رجال مؤسسون شرعة  
مطالب آل البيت»<sup>(٥)</sup>.

(٦) السيوطي تاريخ الخلفاء، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة المصرية، ص ١٦٠، بيروت لبنان،  
١٩٩٥م، ص 303

(٢) ن.م.، ص. 393

(٣) ن.م.، ص. 395.

(٤) الحصري- ن.م.، ص. 62

(٥) لمال موسى عاصر التكامل والوحدة ودور أبناء المغرب الأوسط (الحرث) في دعمها وتعميقها

هذا شيء طبيعي أن يقف المعارضة إلى جانب العلويين لاعتبارات دينة وإنسانية، وهذا ما تم تجسيده خلال القرون الأولى للفتح الإسلامي، قيام الدويلات العلوية في المغرب والأندلس وهذه العوامل وغيرها دفعت بحركة الهجرة إلى المغرب من مختلف الأقطار الإسلامية، أن تتصاعف خاصة من المشرق؛ فمثلاً: «أن عدد من دخل من المهاجرين والحد في عهد الخليعة الثاني أبي جعفر المنصور بلغ أكثر من مائة ألف نسمة»<sup>(١)</sup> هذه فصلا عن العشرات من الآلاف التي دخلت مع حمد الفتح والتي ستساهم أكيدا في تعمير الرصع الاجتماعي والعرفي.

وإذا كان الشيعة رحلين إمامي وزيدي<sup>(٢)</sup>، فالمغرب وصله الطرفان، وهذا في عهد الدعوات قبل وصول أصحابها<sup>(٣)</sup>، ومن الإمامية أبو سفيان<sup>(٤)</sup> والحلواني<sup>(٥)</sup> اللذين بعثهما أبو عبد الله بن جعفر بن محمد (ص) (80-148 هـ)، وأمرهما ببسط طاعه عدم الأئمة (صلوات الله عليهم)، وبشرأ فصلهم. وأمرهما أن يتجاوزا إفريقيا إلى حدود النهر، ثم يعترقا، فمرل كل واحد منهما ناحية، وكان ذلك سنة 145 هـ ونسبع عن أيديهما خلق كثير<sup>(٦)</sup>.

ولأعود إلى الدعوة الزيدية وأساليب انتشارها في المغرب الإسلامي بعد نجاح الثورة الهاشمية على الأمويين، محمد ذو النفس الزكية وبمسك آل العباس بالسلطة بدلا

وعربيا منذ أقدم العصور، مجلة حوليات، جامعة الجزائر، 1988/1989، ص 28

(١) بوروييه رشيد، د م س، ص 31

(٢) النسلحي (الشيعي) د م س، ص 251

(٣) مرمول محمد صالح، المكانة التاريخية للمشرق الجزائري في نهاية قبة محري، مع الأصالة، ص 59

(٤) أبو سفيان كانت، قامه في مرصحه في اشرق الجزائري والأرمين، وكان له من التصل والمعاده وذكر في الناحية ما قد اشتهر به ذكره، وسه تشيعت المديسل انظر لمصحي المصباح الفتح للدعوة، بحس مرحاب الدشراري، ش ت ت، تونس، ود و م ج، الجزائر، ط 2، 986 م، صص 27-28

(٥) الحلواني برل الباطور من أرض سوحار، وقد تلمذعله أبو الفتح. وحلف انه يدعى أم موسى، وقد تنسج على يديه الكثير من كرامة وبراءة وسبابة، فكان من دحوشها المغرب ودحون أبو عبد الله الشيعي 135 سنة، انظر المصباح الفتح الدعوة، صص 27-28.

(٦) النعمان: كتاب اقتصاح الدعوة، صص 26-29



من محمد ذو النفس الزكية، الذي عيه المؤرخ الهاشمي السري سنة 127هـ<sup>(1)</sup>، فإيعوا جميعاً عمداً ومحجوا على يده بما فيهم المنصور والسفاح وأعيان بني هاشم وهذا بمكة، لكن انتصح أنهم لبوا أهل عهد<sup>(2)</sup>.

فلما ظهرت الدعوة لبني العباس حرص السفاح والمنصور على الظفر بمحمد وإبراهيم لما في أعاقبهم من الشيعة إلى محمد، وتواريا فلم يرالا استقلال في الاستتار والطلب يزعجتهما من ناحية لأخرى، حتى ظهرا قتيلا (رضي الله عنهما)<sup>(3)</sup>.

وقبل هذه الفتنة انفصلت الدعوة الزيدية عن العباسية وتزعمتها محمد ذو النفس الزكية بتحصيد من المعتزلة<sup>(4)</sup>. ما كان المعتزلة متحفظين معه في عهد زيد بن علي وواصل بن عطاء، الاتحاد العلوي - العباسي قد انكشف أمره على حقيقته، وزال دون رجعة وتعاضم أمر الدعوة ولم يجد للمعتزلة ما يحول دون انضمامهم إليها دعائياً وسياسياً وعسكرياً<sup>(5)</sup>، وهذا ما كان ملحوظاً خلال ثورة محمد ذو النفس الزكية سنة 145هـ، ثم ثورة أخيه إبراهيم التي هي استمرار للأولى، ورغم فشلها إلا أن المعتزلة استمروا في دعم الزيدية ما دام الإمام عادلاً كما واصلوا تعاضدها بعد أن آلت رياستها إلى الحسن بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي، وما فتئوا على موقفهم هذا حتى قيام دولة الأدارسة<sup>(6)</sup>.

وتنظن العلويون إلى المغرب كان متأخراً بالنسبة لباقي الفرق الإسلامية الأخرى، حيث استطاع الخوارج الانفصال بأجزاء من المغرب مثلاً «وانتفضت البربر على عبد الله بن الحبحاب بطنجة فقتل عامله عمر بن عبد الله المرادي، وكان من تولى ذلك ميسر بن الفقير البربري ثم المدغري، وهو الذي قام بأمر البربر وادعى الخلافة وكان سنة

(1) ابن الأثير الكامل، ج 4، ص 370/ الإصحاح: مقاتل الطالبين، 233

(2) الإصحاح: د م م، ص 206

(3) د م م، ص 233-234.

(4) إسماعيل محمود الأدارسة (172-375هـ)، ص 27

(5) د م م، ص 29

(6) د م م، ص 30

122هـ/739م<sup>(1)</sup> ثم تمكن الأمويون سنة 140هـ من إقامة دولتهم في الأندلس<sup>(2)</sup>، والمعتزلة يسيطرون على أجزاء كبيرة من المغرب فكرياً<sup>(3)</sup> وغيرهم.

وقد راهن محمد ذو النعمان الزكية على المغرب لاعتبارات سياسية وعسكرية وحتى اجتماعية حيث سحبه يبعث إلى المغرب ثلاثة من أئمة عاصره، إيماناً منه بأفضليتهم علماً وورعاً وصبراً فكان أوهم عيسى بن عبد الله<sup>(4)</sup> «فأجابه خلق كثير من قائل البربر»<sup>(5)</sup>. لكن ابن أبي رزق لم يذكر لنا القبايل التي لت الدعوة ولا المكان الذي حل به عيسى بن عبد الله، وربما كان ذلك في بداية قيام الخلافة العباسية. ولم يطل مقامه في المغرب ورجع إلى المشرق لإطلاع محمد ذو النعمان الزكية على النتائج التي حققها في طرف وجير.

ويبعث في المرة الثانية أخاه أيح محمد ذو النعمان الزكية سليمان بن عبد الله إلى المغرب فزل تلمسان<sup>(6)</sup> أما الخشلاف فيقول بعثه إلى مصر، يدعو الناس لمبايعته فلما وصل إليه خبر وفاة أخيه، فرأى بلاد التوبة وصها إلى السودان ثم رجع إلى راب إفريقيا ثم ارتحل إلى تاقداست (تيهت)، وأقام بها أياماً ثم انتقل إلى تلمسان<sup>(7)</sup> معنى ذلك أنه لم يشارك في ثورة أخويه محمد وإبراهيم لغيايه في المغرب؛ فمكث في تلمسان ولكن هذه المرة يدعو للحسين بن علي بن الحسن بن علي، وأحرز نجاحاً مدحوظاً، وعاد إلى المشرق للمشاركة في ثورة 169هـ<sup>(8)</sup>.

(1) ابن عبد الحكم فتوح إفريقية والأندلس، ص 94/ ابن عديري البيان المغرب، ج 1، ص 64.

(2) ابن الأثير الكامل، ج 4، ص 360/ ابن عديري، البيان المغرب، ج 1، ص 64.

(3) ابن عديري، البيان المغرب، ج 1، ص 64/ مثلاً ابن حزم ذكر معظمهم بدون رواية، ثم يحتم حديثه «وكل ما ذكرنا من مثله» انظر ابن حزم جمهرة أساطير العرب، ص 498.

(4) عيسى بن عبد الله هو عيسى بن عبد الله الكامل بن الحسن بن علي بن أبي طالب (رضي) أخ محمد ذو النعمان الزكية انظر الفصل التالي من الرسالة.

(5) ابن أبي رزق (أبو الحسن علي بن عبد الله العاصي) لأبي الطرب برزق العرفاس في أخبار المغرب وتاريخ مدينة فاس، دار المنصور للطباعة، الرباط، 1973م، ص 15.

(6) ن، م، ص، ص 16.

(7) الخشلاف سلسلة الأصوات في شجرة أباء الرسول، الطبعة التونسية، تونس، 1929م، صص 25-26.

(8) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 8، ص 429/ إسماعيل محمود، د، م، ص، 48.

كما بحث محمد ذو النور الركبة أخاه إدريس للمغرب للدعوة له، وهذا بحسب رواية الأشعري في كتابه تاريخ الشيعة<sup>(1)</sup>، وهذه الرواية تحالف معظم الروايات الأخرى التي تقول، أن إدريس لم يدخل إلى المغرب قط قبل ثورة ٦69 هـ، إلا أنه فيه رواية أخرى تقول أنه دخل إلى المغرب بدعو إلى الحسين بن علي، وليس إلى محمد ذو النور الركبة، إلا أن مقامه تلمسان لم يطل، وهذا من أجل المشاركة في ثورة الحسين بن علي<sup>(2)</sup>

ومما حققه الإخوة الثلاثة في المغرب الإسلامي، وبالأخص من سطوة تلمسان هو نشر الدعوة الزيدية (الشعبة) في قبائل الساحية، وسهم فيالة مكاسة<sup>(3)</sup> التي كانت تتواجد في مختلف مناطق المغرب و«حول هذه المدينة (تلمسان) قوم من البربر، يقال لهم مكاسة»<sup>(4)</sup>، وهذه القبيلة كانت متواجده في مختلف مناطق المغرب، الزاب، تلمسان، غاس، سجلماسة، الأندلس<sup>(5)</sup>، ويمكن فصل منها إعلان ثورة في الأندلس من أجل تحقيق الفكر العلوي<sup>(6)</sup> في إقليم شامت يربطه في الشرق من الأندلس، بقيادة شقنة بن عبد الواحد المكتاسي وأمه فاطمة، وادعى أنه من ولد فاطمة عليها السلام ومن ولد الحسن عليه السلام<sup>(7)</sup> أما ابن الأثير فيقول أنه من ولد الحسين بن علي (ص)<sup>(8)</sup>،

(1) صلاح، Laroui Abdallah L'histoire du Maghreb, Tome I, p 99

(2) ابن أبي ذرع د.م.ص، ص 16

(3) مكاسة، قلة بربرية وهي من ورصطع بن يحيى، ومن يحيى برمانة وكنهم وسكان ورصطع، وبطون يحيى معونة بن سي مادغيس الأثير (البر) ويقول ابن خلدون عن مكاسة «وما كان من مكاسة من ملأية المسلمين أولاً، ثم ردهم ثانية، وتجزئهم للمغرب الأقصى وقرارهم امام عقبة بن نافع ثم قسم بعد ذلك طوائف من هاشم بأرض المغرب أما ديارهم كانت على سبيل ملوية، وعنه كانت ديار مكاسة معروفة بهم منذ القديم»، انظر ابن خلدون، ترجمان للعرج 6، ص 205 / د.م.ص، ج 6، ص 202 / ابن حزم جبهة أنساب العرب، ص 495

(4) اليعقوبي البلدان، ص 112

(5) ومن ميونات البربر بالأندلس «مكاسة منهم بنو رانسوس، وخط الورير سيبان بن رانسوس»، انظر ابن حزم ن.م.ص، ص 499

(6) ثورة الفاطمي (150-160 هـ) بقيادة شعاب بن عبد الواحد المكتاسي، أمه فاطمة، وأصله من خزانة، معلم قرآن، ادعى أنه من آل علي (ص)، ورحل انتسب إلى علي وحماته ثار في الفوارين «انظر ابن بطوطة (ابو بكر) تاريخ افتتاح الأندلس، تحقيق إسماعيل العربي، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1989 م، ص 40

(7) ابن عذاري، السن، ج 2، ص 54

(8) ابن الأثير الكامل، ج 5، ص 34 / ابن خلدون برهان العبر، ج 9، ص 267

وتسمى بعد الله بن محمد «قوثب على سالم بن أبي دعبيل عامل ماردة ليلا فقتله، وغضب على باخية قوريه، وأفسد بمينا وشمالا، فخرج إليه الأمير (عبد الرحمن الأموي) في الغزاة التي تسمى غزاة الرور؛ فهرب إلى الفاويز فدوخ الأمير البلد ووطئه، وبرل لكر من شابعه أو دخل في شيء من أمره الكال»<sup>(١)</sup>

من خلال النصوص المتوفرة لدينا عن هذه الثورة، إن جلوس شقة لتدريس من غرضه نشر الدعوة الشيعية في الإقليم، وأن الدعوة استجابت لها كثير من الأساقع، وأن عبد الرحمن الأموي دخل فيهم دبحا «فغير يخرّب ويحرق ويسف حتى قدم عليه كتاب من قرطبه»<sup>(٢)</sup>. وهذه الأعمال الزجرية من لدن الأمير الأموي شيء من التاربع العسري والمكاسي، لأن عبد الرحمن بن معاوية (الداخل) نزل على قبيلة مكاسة انشيعه؛ فطست أثناء هروبه من المشرق إلى المغرب «فسار عبد الرحمن بن معاوية

إلى موضع يقال له ناري (المغرب الأوسط) فول في قبيّة يقال لها مكاسة فكان له عنه تطبيق يطول ذكره»<sup>(٣)</sup> وهذا دليل قاطع على أن الدعوة الشيعية وصلت المغرب فبس وصول إدريس وسليمان للمرة الأخيرة لإعلان الدولة العلوية في المغربين الأوسط والأقصى

واستطاع الريدية نقل الصراع العلوي-العباسي إلى بلاد المغرب، وعهد مداعلة الخلافة العباسية في العراق «كان للزيدية من الحسينيين لطالين، ودره على سأل طالب دعوة راحوا بها أيام العباسيين»<sup>(٤)</sup>، واستمر هذا العدد إلى سقوط خلافة العباسية<sup>(٥)</sup>

(١) مؤلف مجهول (توفي في النصف الأول من م. هجري) كتاب أخبار محمد بن علي في فتح بلاد المغرب، وذكر مرانهم رحمهم الله والخروب الواقعة به، بحسب إسماعيل العربي، المؤسسه الوليه للكتاب، طر بر، (٩٨٥ م) ص 753.

(٢) ن م س، والصيغة

(٣) ن م س، ص 125 / من الأثر الكامل، ج ٩، ص 76

(٤) ابن الخطيب (لسان الدين) تاريخ المغرب العربي، توسط أعمال الأعمال، المصم الأب، ص ١١٠  
«عبدى وعبد إبراهيم الكناش، دار الكتاب، الدار (نصحاء المغرب، 1964 م، ص 11)

(٥) اخصري (أشبح محمد) المرجع لسان، 503

وهذا ما أمكنا تأكيده مبقاً، إن الدعوة الشيعية الزيدية والإمامية جلبت بالمغرب وخاصة تلمسان ونواحيها<sup>(1)</sup>، قبل قيام الدولة الإدريسية في المغرب الأقصى والدولة السليمانية في المغرب الأوسط، وإنه لا يعقل أن يأتي شخص من المشرق إلى المغرب، ويقيم دولة بدون صعوبات تذكر، ودون تحضير لذلك كما فعل إدريس وأخوه سليمان. والدور الذي قام به المعتزلة في المشرق والمغرب، وبالاخص في مرحلة التطابق الريدي-الاعتزالي (محمد بن عبد الله، الحسين بن علي، يحيى بن عبد الله، إدريس بن عبد الله)، أي مرحلة الاشتقاق العباسي - العلوي، إلى درجة التعازل وهذا ينطبق على المغرب كذلك.

### ثالثاً: المغرب الأوسط قبيل قيام الدولة السليمانية

وإن كان المغرب الأوسط موطناً لربانة، فهذا لا يعني وجود عمائل أخرى في هذا الوطن المغدنى كهوارة واماهه، وصريسة ومغيلة وورفجومة، وهي من نفرة وبقرة من الس<sup>(2)</sup>، ووليطة ومطاطة وصنهاجة وكتامة ولواتة ومراتة وزبوجة وبغوسة ولطة وصدنة ومصمودة وعمارة وقللة وأوربة<sup>(3)</sup>، وغيرها كثير من القبائل سواء من الترو أو البراس والبر فرحالة في معظمهم، وتتوفر فيهم جميع خصائص ومميزات البدو الرحالة. ولإدراكهم لرابطة السب البعيدة بالمغرب، والتشابه في الحصول، لم يجد الفاتحون منهم مقاومة كبيرة في بداية الفتح<sup>(4)</sup>.

وهذه خصائص البدو قديماً وحديثاً، سواء كانوا بربراً أم عرباً أم جرماناً، ولكن الأستاذ لوبان جانتب الصواب حيث يقول: «فقد انقسم البربر إلى زمر لا تخصي تعاً لغربتهم التي كانت تمنعهم من تأليف أمة كبيرة»<sup>(5)</sup>. أي غريزة يتحدث عنها هل

(1) انظر هذا الفصل من الرسالة.

(2) أما التعرف أكثر على هذه القبائل فيكون بإذن الله في فصل الحياة الإحيائية والتخاضع من عند البحث

(3) ابن حردادة (أبو القاسم عبيد الله) المسالك والممالك، مكتبة المشرق، بغداد-المراق، صص 90 91.

(4) بوروية وشيد وآخرون. د م س، 15 / ابن حلدون- ترجمان العبر، ص 217

(5) لوبون عوستاف. حضارة العرب، ترجمة. عادل زعيتر، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة

البربر هم دون غيرهم، لهم غريزة تمنعهم من التعاون والترابط والتلاحم؟ أم مرحلة قلية تمر بها الشعوب قبل التوصل إلى تأليف الدولة وصناعة المدن؟.

أما ريمه «توربو» يرغم أنها عادة، ولست غريزة ودليله في اعتقاده المحافظة على النظام، تتطلب تدخل القوة في كثير من الأحيان، لأن المعارضة لم يكونوا قد اكتسوا عادة العيش معا<sup>(1)</sup>.

وسي هؤلاء وغيرهم، إن المجتمع البدوي يقوم على العصبية، وهي العامل الأكبر، في توحيد شعور الأفراد في العشيرة<sup>(2)</sup>، وتكون العشائر متقاربة السب وبهله واحدة، والقبائل المتفارقة تؤلف الشعب، والشعب عنصر أساسي من عناصر قيام الدولة.

وكثيرا ما راح المتغريون، أي المهجرون بالمغرب من غير المغاربة أمثال شارل اندري حوليان، جورج مارسلي، ألفرد بال، وغيرهم... على الصراع بين الحضارة والداوة، أي بين البراس والنرا، ويحاولون تفسير كل أحداث تاريخ المغرب على ضوء هذه الظاهرة.

فإن صراع صنهاجة مع زناتة هو صراع شريف ونظيف، لأنه حول السلطة لا كما يروج له من قبل العربيين وما هو أحد قادة المغرب بالأندلس يور الأمازيغ المغاربة: «كنا في بلادنا نصارع على السلطة ومقاتل لأجلها، أما الآن ونحن ببلاد الأندلس في بلاد الناس، يعتبرونا جميعا عرباء، يجب أن نتعاون مع بعضنا ونضم جيودنا؛ فإن اعتدى عليكم أحد فأننا مستعد لنجدتكم، وإن نعدى علينا أحد فكونوا مستعدين لنصرتنا»<sup>(3)</sup>.

مصر، ط 4، 1964م، ص 259.

(1) دوي لي تورنو: حركة الموحدفين في المغرب في القرنين 12، 13م، ترجمة أمير الطيبي، دار الكتاب العربي، تونس، 1982م، ص 6.

(2) فليب حنبي تاريخ العرب (موجز)، دار العلم للملايين، بيروت-لبنان، ط 4، 1964م، صص 23-24.

(3) مدهيس بن حنوس، نقل عن سليمان (اس اخاخ داود بن يوسف) ثورة بني يريديجيد لإعلاء كلمة الله، دار البعث قسنطينة، الجزائر، 1981م، ص 79.

وإذا كانت النصوص تذكر إن البرانس كانوا أكثر مقاومة للإسلام من البتر في بداية الفتح؛ فإن هذا واضح وطبيعي، لأن البرانس المستقرين كانوا قد تأثروا بالحصار البيزنطي وبالديانة المسيحية<sup>(1)</sup>. أما الحدم الثاني فكانوا في صراع دائم مع العزاة الغربيين. وعندما تمكن الإسلام من البرانس، خاصة قبيلة أوربة وكنامة وصنجاة، تحولوا إلى بناة ياصمون في إنشاء الدولة العلوية، وبالتالي في الحصار العربية الإسلامية، وهذا خلال القرون الموالية للقرن لثاني للهجرة وهكذا الإسلام لم يحتاج إلى حميرة عربية لوجدها تتولى نشره، بل كانت الحفائر الأولى من البربر وبشرته في المغرب وحرائر حمر الروم والأندلس<sup>(2)</sup>.

وبحمد الله ونعمته منذ أن اعتنق البربر الإسلام، وهم فاعلون على نشره بين الشعوب المجاورة لهم، خاصة عرب إفريقيا ووسطها. وهذا حدث بفضل المجتهدات التي قام بها قادة الفتح والحلفاء الذين أرسلوا الفتية والعلماء يعلمون الإسلام واللغة العربية<sup>(3)</sup>.

وعلى الرغم من تعرض شمال إفريقيا لغارات وهجمات منذ 26هـ / 647م؛ فإنه لا يوجد من الأدلة ما يثبت روال رخائتها أو ضعف قدرتها الأساسية على الانتاح<sup>(4)</sup>. هذا دليل على سلوكيات العرب الحصارية والإسابية ومبادئ الإسلام السامية، وما حدث مع نهاية الخلافة الأموية (122-132هـ) للدولة الإسلامية من حروقات تتأق مع الروح الإسلامية العربية، هي طارئ وليس أصلا في المسلمين العرب مع الشعوب الإسلامية الأخرى.

(1) الحسن الوراد، وصف إفريقيا، ج 1، ترجمه محمد حاجي، محمد الأحضر، دار العرب الإسلامي، بيروت-لبنان، ط2، 1983م، صص 67-68.

(2) شكري (بعض)، المجتمعات الإسلامية في الشرق الأول المغربي، ص 170.

(3) المدي (أحمد تقيي): كتاب الحواثر، م. و. ك. الجزائر (م. س.)، ص 19.

(4) أرشيد، ر. لومس الفتوى البحرية والتجارية في حوض البحر الأبيض المتوسط (500-1100م)، م. أحمد محمد عيسى، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، مصر، 1960م، ص 129.

في ظل الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية والسياسية المزدهرة في المغرب الإسلامي إبان الخلافة الأموية، كما أوضحنا سلفاً، وصلت طلائع الخوارج إلى بلاد المغرب. من يكون هؤلاء الخوارج؟ وما الذي دفع بهم إلى المجيء إلى المغرب بدءاً بنبأته في الشرق؟ الخوارج: هم الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي (ض)، حين قبل تحكيمه حين لدماء المسلمين واجتمعوا بحروراء من ناحية الكوفة<sup>(1)</sup>. واسم الخوارج جاء من أنه خرجوا على علي وصحبه<sup>(2)</sup>.

كما يقال لهم المحكمة والشراء<sup>(3)</sup>. هم عشرون فرقة، وهذه بعض أساليب الحكمة الأولى، والأزارقة، والنجدات، والصفرية ثم العجاردة المنتزقة قروفاً<sup>(4)</sup>. وما يجتمع الخوارج على مختلف مللها ونحلها بحسب رأي أي الحس أتت العقداني صاحب «الفرق بين الفرق»: تكفير علي وعثمان، وأصحاب الجمل، والحكميين، ومن رعي بالحكميين، وصوب الحكميين أو أحدهما، والخروج على السلطان الخائز<sup>(5)</sup>. ويتصور التلميذ مع الأستاذ في ذلك

إلا أن أتباع الإباضية قدماء وحدداً يتصلون من ذلك، ويعدونه دس عليهم. ويكتب الشيخ سليمان داود بن يوسف الإباضي الجزائري كتاباً ووسعه الخوارج هم أنصار الإمام علي.

وإذا عدنا إلى المصادر الإباضية المتوفرة، لا نعثر على نصرة علي (ض)، بل على العكس من ذلك تماماً، فمثلاً: بن سلام الإباضي المتوفي في القرن 3 هـ في كتابه «الإسلام»

(1) الشهورستاني الملل والنحل، ج 1، ص 134.

(2) السوطي تاريخ الخلفاء، ص 199/ أمين (أحمد)، فجر الإسلام، ص 257.

(3) الشراء الشراء الخوارج، سمو بذلك لأنهم عصبو وحو، أي الذين باعوا أنفسهم لله ورسوله، وفطروا على أنفسهم كل عرص من أعراض الدنيا، غير جهاد، بدل النفس في سبيل الله، من تولاه بعد الموت من الله من شره يشبهه مرضاة الله. انظر ابن منظور: لسان العرب، مادة شرى. سورة البقرة، الآية 207، انظر عون (عبد الرؤوف) الفخر الحزبي في صدر الإسلام، دار المعارف، القاهرة، 1967 م، ص 350.

(4) البغدادي ن. م. س، ص 78.

(5) ن. م. س، ص 79.



وهو من أقدم المصادر الإباضية وأول مصدر مغربي يقول فيه «ومدين بالشهادة لأهل اهتدى بهداهم وولاتهم عليه والشهادة على الضلالة بصلاتهم والبراءة عنهم؛ فمن أقر للمسلمين بهذه الشرائع التي ذكرناها من أول الكتاب وعمل بها؛ فهو مسلم قد وجبت ولايته ومودته والاستغفار له ووجب حقه ما لم يحدث حدثا يخرج به من ولاية المسلمين»<sup>(1)</sup>. واستهل ابن سلام كتابه بـ: كتاب فيه بدء الإسلام وشرائع الدين ونبئت من فضائل الصحابة المهتدين ولح من أخبر الحاضرة المعتدين وذكر فوجا من الصحابة الأخيار ابتداء من أبي بكر... إلى عبد الله بن مسعود رضوان الله عليهم، ولم يذكر منهم الإمام علي (رض)، وعثمان بن عفان (رض)،... وعندما ذكر عمار بن ياسر يقول «وديسا دين عمار بن ياسر... فقتل يوم صفين وهو يقاتل مع علي بن أبي طالب فعطش ودعا شراب فأوتي بلبس النوق فشربه وقتله أصحاب معاوية من أبي سفيان، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «قاتل عمار وسالبه في النار...»<sup>(2)</sup>.

وأما ذكرنا يحيى بن أبي بكر، كثيرا ما يذكر (جماعة المسلمين) ويعتبرها مرادفة لجماعة الإباضية<sup>(3)</sup>، وهذا الإمام علي (رض) وكل السلف الصالح لم يكونوا من جماعة المسلمين لأنهم ليسوا إباضية، وعند ذكره للإمام علي (رض) كانه من أولئك الناس دون وطيفة أو رحمة<sup>(4)</sup>. أما الإباضية فالعكس ينشئ ويترحم عليهم.

وأما اختيار الخوارج لبلاد المغرب فكان لأكثر من عامل، أكتفي بذكر أهمها في نظري: إن بلاد المغرب كانت لا تزال نكرا، لم يصبها بعد بلاء النضد والتعصب لدعوة ما والعامل الثاني، إن محاج الدعوات الخارجية ممكنة ويسر لأسباب اجتماعية والعامل الثالث، المهم النجاة من الموت على يد الحجاج وأمثاله. الح

(1) انظر ابن سلام الإباضي: الإسلام وتاريخ من رجعة نظر إباضية، تحقيق: رهاب، شوارتر، وسالم من يعقوب، دار إقرأ، بيروت-لبنان، 1405هـ/1985م، ص105.

(2) انظر: د.م.س. صص 83-84.

(3) أبو ريماء يحيى بن أبي بكر كتاب سير الأئمة وأخبارهم، تحقيق: إسماعيل العربي، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع الجزائر، 1979م، ص66.

(4) انظر: د.م.س. ص109.

وكان الخجاج يقتل كل من أشبه في أنه خارجي، ويقطع أيديهم وأرجلهم ويصلبهم، مما جعلهم يهربون من المشرق إلى أطراف الدولة<sup>(1)</sup>، وقبل الخوارج كان دور سي هاشم، وهذا الرجل السفاح لم يسلم من سوطه أي مخلوق بما فيهم المستضعفون<sup>(2)</sup> وأثمر هذا اللقاء الخارجي - الأمازيغي «بأن كانت بلاد المغرب أكثر بفتح العالم الإسلامي تقبلاً لعقائد الخوارج وأكثرها حماساً لمصرتهم»<sup>(3)</sup>. متى؟ ولماذا؟ وأي الفرق الساجية؟

فيما يخص الوصول وبداية العمل الدعوي الخارجي؛ فإن فيه اختلاف بين الكتابات العربية الإسلامية بمختلف مشاربها، وهذا انتضار يتراوح بين نهاية القرن الأول الهجري وبداية القرن الثاني الهجري، وأميل إلى القول الذي يرى أن الخوارج طهروا إفريقيا وبلاد المغرب قبل نهاية القرن الأول<sup>(4)</sup>، لاعتبارات عديدة منها وفاة الخجاج كانت سنة 96هـ/714م، وحياة عمدة الإباضية عبد الله ابن إناص كانت بين 26-86هـ (وإن كان الخوارج لا يعدونه من أئمتهم)، وفترة سنة 102هـ ضد يزيد بن أبي مسلم... الخ

أما لماذا كان المعارضة أكثر بقاع العالم الإسلامي تقبلاً لعقائد الخوارج؟

هذا في اعتقادي الخاص يعود إلى جملة من العوامل الأساسية منها: ابتعاد بعض ولاء إفريقية والمغرب وعمامهم على الأقالييم عن روح الإسلام أمثال: يزيد بن أبي مسلم<sup>(5)</sup>

(1) ماجد عبد المنعم: التاريخ السياسي لدولة العربية، ج2، ص160

(2) سعيد بن جبير الذي قتله الخجاج ظلياً وعدواناً، انظر ابن سلام الإباضي الإسلام، ص89

(3) إسحاق عمود: الخوارج في المغرب الإسلامي، ليبيا، تونس، المغرب، موريتانيا، دار العودة، بيروت - لبنان، 1976م، ص5

(4) مجدود عبد العزيز الصراخ الطهري في إفريقية إلى قيام الدولة الزيرية، الدار التونسية للنشر، تونس، 1975م، ص20.

(5) يزيد بن أبي مسلم (102-103هـ)، عرله عمر بن عبد العزيز عن إفريقية محالقة الحق وإرتكابه جوراً وهو مولد الخجاج بن أبي يوسف وصاحب شرطته وفي سنة 102هـ ولي إفريقية انظر ابن عبد الحكم (عبد الرحمن بن عبد الله) الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز حامس الخلفاء الراشدين، تحقيق أحمد عبيد، دار

مولي الحجاج بن أبي يوسف، وعبد الله بن الحجاج السلولي<sup>(1)</sup> الذي حمل البربر<sup>(2)</sup>، ومن ورائهم خلفاء بني أمية في دمشق، وسياسة التعسف المطبقة عليهم صعوبة البنية الجغرافية في المغرب الإسلامي، وبعدها عن مقر الخلافة الإسلامية في دمشق، الفتح الثقافي الإسلامي لم يتمكن من شريحة كبيرة من سكان المغرب رغم مرور أكثر من ربع قرن عن الفتح الإسلامي العسكري الشامل، استعداد المعارة لإعلان الثورة على الخلافة الأموية من أجل العودة إلى الشرعية

أما الفرق الناحية التي وصلت إلى بلاد المغرب، أهمها الإباضية والصفرية، وبالإباضية والصفرية فرقتان متميزتان، وقد انفصلتا منذ بداية تاريخ الخوارج، وذلك من الناحية السياسية والعقدية معاً<sup>(3)</sup>، ولم يحدث أن كان إمام الإباضية إماماً للصفرية للحلاف الجوهري بين النحلتين؛ فالصفرية هم أتباع زياد بن الأصغر<sup>(4)</sup> وعميدة الصفرية تمثل حلاً وسطاً بين الإباضية المعتدلين والأروقة المتطرفين، حول العرض لقتل الأبطال المسلمين المحالين هم وسائهم وغيرها، وهم يجوزون التقية في القول دون عمل ولا يكفرون القعدة عن القتال، وإذ كانوا موافقين في الدين والاعتقاد<sup>(5)</sup> ويرى حنظلة<sup>(6)</sup> بجوار السيف في الصفرية لأهم يستحلون دماء المسلمين وسي

أحمد، عين مليه - الخزانة، ص 46 / ابن عذاري، السان، ح 1، ص 48

(1) عبد الله بن الحجاج السلولي (116-123 هـ)، لما أنشأ الأمر إليه، ما هم بالكثير أي خلفاء بني أمية وتكلف هم وكلفوا أكثر مما كان؛ فاضطر إلى العصف وسوء السيرة انظر ابن عذاري، د م س، ح 1، ص 52.

(2) س القوطية أبو بكر تاريخ افتتاح الأندلس، ص 28

(3) أبو زكرياء يحيى بن أبي بكر: د. م. س، ص 66.

(4) زياد الأصغر (القرن الأول الهجري) كان من أتباع جامع بن الأرق، ثم انفصل عنه وكون لنفسه فرعاً خارجية عرفت بالصفرية، هذا ما يميزها عن الفرق عنهم، وهناك اختلاف بين كتب الفرق وتاريخ فيها يخص أنساب الخوارج الصفرية لزياد بن الأصغر، أم عبد الله بن الصنار السعدي، انظر خراساني د م س، ح 1، ص 134 / إسماعيل العربي معجم الفرق، ص 250

(5) أبو زكرياء يحيى بن أبي بكر / د م س، ص 26 / عبد العزيز سالم تاريخ المغرب، ح 2، ص 534

(6) حنظلة بن سفيان الكلبي، الولاية ص (119-129 هـ)، وإباليا على مصر ثم عن إفريقية والمغرب، قتل

درارهم وأخذ أموالهم<sup>(1)</sup>، ربما للتجاوزات التي قاموا بها في المغرب، وخاصة في أحداث 22 هـ بقيادة ميرة المدغري، ما برزه في وقته

وإذا كانت رواية الإمام أفلح عن أبيه عيد ألوحاب عن أنه عبد الرحمن بن رستم تقول: «يقدم سلمة بن سعيد الإباضي<sup>(2)</sup> مع عكرمة<sup>(3)</sup> مولى بن العباس الصغري، في وقت واحد وهما راكبان جملا واحدا<sup>(4)</sup>؛ فإن الأستاذ حاحيات وآخرون، يرون أن الحلة الصغرية سبقت الحلة الإباضية في مدان العمل الدعائي والحربي ضد بني أمية في المغرب<sup>(5)</sup>».

يدل أن هذه داعية أو مجموعة من الدعاة سقوا عكرمة البربري، ولأفتح قوسا لها وأقول: إن الأستاذ الشح سليمان بن داود دخل في ناقص مما يخص عكرمة، مرة يقول أنه يدعو إلى الإباضية وأخرى إلى الصغرية - راجع كتابه<sup>(6)</sup> -.

وعندما تمكن الصغرية في المغرب الإسلامي، استغلوا ظروف المغرب لسياسة البينة التي استحدثتها عبيد الله بن الحجاج (116-123 هـ)، ابولي الحديد الذي

خارج المغرب الإسلامي، انظر: ابن عسلاوي، ق، م، ج 7، صص 58-59

(1) القيرواني (الرقص) تاريخ إفريقية والمغرب (قطعه من ملام من أواسط القرن الأول إلى أواخر القرن الثالث هـ)، تحقيق: المتجي الكهي، تونس 1966 م، 123.

(2) سلمة بن سعيد الإباضي الملقب في مطلع القرن الثاني الهجري «هو الذي وصل إلى المغرب بدعوة الناس إلى هذا المذهب، وهو يسمى طهيرة يوما وحدا ويحيى في الأخرى» وهو الذي دل حمله لعلم إلى المغرب عن موضع أبو عبيدة بالصغر في نظر الشمعاني (أبو العباس أحمد بن سعيد) السير، طبعه لندهره 1301 هـ ص 99 / أبو زكرياء يحيى بن م. م. صص 26-27

(3) عكرمة عكرمة بن عبد الله البربري (25-105 هـ)، مولى بن العباس. تابعي كان أعلم الناس في الشير والمصري، وروى عنه ما يقارب 300 رجل ومن المغرب عاد إلى المدينة ولما طلبه أميرها احتج حتى مات، انظر الدرر جيني (أبو سعيد أحمد) مطبوع بطنجة بالمغرب، ج 1، تحقيق: أحمد إبراهيم طلال، صص 71-12 / ميراث الأعدال، ج 2، ص 208 / بن حلكان وبيت الأعدال، ج 2، صص 265-266

(4) أبو زكرياء يحيى، ق، م، م، صص 25-26

(5) بورصة رشيد وآخرون، ق، م، م، صص 34.

(6) انظر مثلا سليمان داود بن يوسف ثوره أي يريد جهاد لإعلاء كلمة الله، ص 24 / نفس الشيف حشمت من تاريخ المغرب الإسلامي، ص 50.

أحمد بن يحيى البربر<sup>(1)</sup>؛ فتح علينا وعن غيرها أعمال شعب «فخارت البربر بالمغرب الأقصى» فكانت أول ثورة فيه وفي إفريقيا في الإسلام<sup>(2)</sup>، كانت انطلاقتها من المغرب الأقصى (إقليم ضجة) نهاية من سنة 122هـ / 740م. ويظهر أنهم تجاوزوا كل الحدود مفتحين أهل طنجة بما هيهم القيس<sup>(3)</sup>، وعملت فيها العنصرية مع الإباضية<sup>(4)</sup>. فبدأ أساء السيرة عامل الخليفة وظلم المغاربة<sup>(5)</sup>، وشكل هؤلاء وفقا بقيادة مبررة وتوجهوا إلى الخليفة هشام بن عبد الملك لإطلاعه على شؤونهم؛ فإن الخليفة لم يتمكن من استقبال الوفد المغربي. هذا لا يعني بالضرورة أنه كان متواطئا مع عمله في ما يقومون به من سلب ونهب وإرهاق لكامل المغاربة بالجباية الباطضة.

وعندما قال ابن عذاري: «وفي سنة 122هـ كانت ثورة البربر بالمغرب؛ فخرج مبررة المدغري رأس العنصرية، وقدم على عمر بن عبد الله المرادي بطنجة؛ فقتل وثارت البربر كلها مع أميرها مبررة الحثيرة»<sup>(6)</sup> الذي ادعى أحلافه سنة 123هـ / 740م. وكما يقول لثقل الشعبي الجزائري: «قلبي ملينوف عليك يا تلمسان»<sup>(7)</sup> فإن المؤرخين الغربيين وتلامذتهم المخلصين من الشرق والمغرب، جعلوا منها مشكلة المشاكل، وأن العائدين ما قاموا به في المغرب إلا الإساءة والظلم والخرق والتدمير<sup>(8)</sup> وعن ثورة المغاربة كان هدفها القضاء على السلطة العربية وقيام دولة البربر المسلمين.

(1) ابن عذاري السبكي، ج 1، ص 52 / ابن خلدون يقول «التمعن البربر» وهي كلمة عمدة تظهر من حدود ترحل المغرب، ج 5، ص 226.

(2) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج 7، ص 97 / ابن عذاري، ج 1، ص 52.

(3) مؤلف مجهول، كتاب أخبار عمورية في فتح التلمسان وذكر أمرائها، تحقيق إسماعيل العربي، ص 109.

(4) ابن عذاري، ج 1، ص 109.

(5) حطاب (عمود شيت)، فتاة فتح المغرب العربي، ج 7، ص 2، دار الفكر، بيروت، ط 1، 1984م، ص 127.

(6) ابن عذاري، ج 1، ص 52.

(7) من الأمثال الشعبية المتداولة في أخيه الغربية من الجمهورية الجزائرية.

(8) Charles André Julien Histoire de l'Afrique du nord, p 29.

وتكشف كلها عن المزاوة التي شعر بها المير اتجاه العرب<sup>(١)</sup>.

وإذا كان الاستبداد والظهور طيبة بشرية، وافقت العديد من الأحكام طيلة تاريخ السلطة في أي بلد من البلدان وفي أي زمن من الأزمنة، والانتفاضات الشعبية كانت ومستمرة، ولم تقتصر على أمة دون الأمم الأخرى وكيف تفسرون الثورات التي قام بها البربر ضد السلطة البربرية، والتي قام بها العرب ضد أحكام العرب؟

وننتج عن ثورات المتلاحقة في المغرب، قيام العديد من المديلات المتفصصة عن الخلافة الأموية ثم العباسية. أحسن بالذكر الدولة الصخرية في تلمسان، والسيولة الإيباضية في تيهرت، والدولة الصخرية في أحواز تلمسان (722-764هـ/740-780م)<sup>(2)</sup>، ومن أشهر رعايا أبو قوة بن حانوس المغربي الصخرية<sup>(3)</sup>، التي تمكن من جمع صخرية المغرب الأوسط والأقصى، وتخذ من تلمسان قاعدة له<sup>(4)</sup>. وحققت هذه الثورات الاحداجية مكاسب هائلة في إخماد العديد من المديلات المتفصصة عن خلافة العباسية، انتهاء بالإمارة الحميدية 815هـ والنتيجة بقيام الدولة السلجوقية والإمارات العلوية في المغرب الأوسط، ورغم ما أظهروه من شعاعة ورسالة، إلا أنه في نظر البعض، أمثال الأستاذ ديورم يكن في مستوى خاند بن حميد الذي سبق أي قوة في دولة رستم، أي أن أبا قوة كان أقل دهاء وعشرية من سلفه خاند بن حميد<sup>(5)</sup>، لأن الأول تصدى للحد العربي، وهرعهم في أكثر من وقعة.

(١) أبو عرب (محمد أحمد بن عبد خير والي) طبع كتابه «مغربية وتونس» تحقيق عبد حسن بوي. نشر الترجمة لشريف، ولد الحراتر، ج 2، 1985م، ص 7 (عشر المحققين) حديث عبد حسن منسقة في حلق المكي بسببه وهو ما يوم 5 يونيو 1988م

(2) ابن حلفون ترجمه المغرب، ج 5، ص 225/ تمرد بن تحرقق الإسلامية في سنة (هريفي من ملحق العربي حتى التمام، ص 149

(3) بي بقرن قبيل من رباته وفي سنة عشرة مع سي معاوية كانوا من أعظم صوب. بن عبد ربي. سنة 7هـ. ص 86

(4) ابن حلفون ترجمه المغرب، ج 6، ص 226/ سنة قد مرر منه تزيح المغرب الكبير، ج 2، ص 254

(5) ديورم (محمد علي) تاريخ المغرب الكبير، ج 3، ص 35

وإذا كانت الدولة العنوية في (تلمسان) لها قيمها وماديا التي تعتمد عليها في نظرها؛ فإن عنوية ورفجومة استاحت كل شيء وحرجت عن الدين الإسلامي، بدليل أن رعيمها عاصم<sup>(١)</sup> الكاهن ادعى السوء، وأتى مدين حديد، وأعود إلى ذلك في الحياة الاجتماعية والثقافية.

ولما استولت ورفجومة على القيروان، قتلت كل من كان قريشا وهذا بعد تعذيبهم؛ كما ربطوا دوابهم في المسجد الجامع<sup>(٢)</sup>، واستكر هذا الفعل الشيع معظم حوارج المغرب، «وأنكرت ذلك من فعل ورفجومة ومن إليهم من نفراوة مرابرة طرابلس الإناصيه من هواة وريانة؛ فخرجوا واجتمعوا إلى أبي الخطاب عبد الأعلى بن الشيخ المعافري<sup>(٣)</sup> سنة ١40 هـ وورفجومة هذه قبلة من بزة<sup>(٤)</sup>، كانت تقيم في النصف الثاني من القرن الثاني الهجري في الحروب العربي من إفريقيا<sup>(٥)</sup>، وبتصدي الإناصيه ها وإجلانها عن القيروان وتمكنهم منها<sup>(٦)</sup>، تخلت ورفجومة عن المذهب العنوي المتطرف ودخلت المذهب الإباضي<sup>(٧)</sup>».

وإذا قلت ذلك عن ورفجومة؛ فعربي أن أمير بين العنيلين، وإذا كانت معظم معلوماتنا عن الصخرية العنوية هي عسكرية<sup>(٨)</sup>، كانت بظيمة في معظمها سواء مع إباضية تيهزت أو الخلافة العنسية، وحتى مع دولة الحمديين<sup>(٩)</sup>، كما قدموا مساعدات

(١) عاصم بن حبل الورد عيسى العنوي (٦٣٨-١42 هـ). انظر ابن عدي، الليان، ج ١، ص ٦٥

(٢) الرقيق القيرواني، تاريخ المغرب، ص ١4١ / ابن عدي، الليان، ج ١، ص ٦٥ / ابن خلدون، شرحان العبر، ج 6، ص 224.

(3) ابن خلدون: ترجمان العبر، ج 6، ص 224

(4) الرقيق القيرواني، د. م. س، ص 140

(5) ديور، د. م. س، ج 3، ص 88

(6) ابن عدي، الليان، ج ١، ص ٦٦ / ابن خلدون، د. م. س، ج 6، ص 224.

(7) ديور، د. م. س، ص 88.

(\*) Charles André Julien Ibid, p.32

(9) دولة الحمديين. هي أولى الإمارات العربية في المغرب الأقصى، وكانت مدعيت (بطاعا)، من قبل الوليد من

إلى الأمويين وبالخص من عبد الرحمن الداخل، لما حلّ بالمغرب قبل ولوعه إلى الأندلس. أما الفرقة الإباضية؛ فهم من الخوارج ينسبون إلى عبد الله بن إباض، وهو من بني مرة بن عبيد من نعيم من رهط الأحف بن قيس<sup>(1)</sup>، وهي الأخرى تفرقت إلى العديد من الفرق، أشهرها: الحفصية، الحارثية، اليزيدية<sup>(2)</sup>، ولكن هذه الفرق تجمعها لغو، بأن كفار هذه الأمة، براء من الشرك والإيمان وأنهم ليسوا مؤمنين ولا مشركين، لكنهم كفار، وأجاروا شهادتهم، وحرّموا دماءهم في السر واستحلوها في العلانية، وصحّحوا منّا كحتمهم والتوارث منهم<sup>(3)</sup>.

إلا أن اتّباع الإباضية الحالية ينكرون السب إلى عبد الله بن إباض<sup>(4)</sup>، ويصرون على أنهم أتباع جابر بن زيد<sup>(5)</sup>، وابن سلام الإباضي المتوفى في القرن 3 هـ من أقدم مبدعي الإباضية يذكر جل علمائهم وأئمتهم ولم يشر لا من قريب ولا من بعيد لعبد الله بن إباض، المنسوبة إليه الطائفة الإباضية، ويبدأ القائمة بجابر بن زيد الأردني ويجمعه اسم أهل الأرض<sup>(6)</sup>، كما أنه لم يتطرق للتفارب الذي حدث بين الإباضية وسي أمية في عهد عبد الملك بن مروان (26-86 هـ)، وخصوصاً في عهدي عبد الله بن إباض وجابر بن زياد (61-86 هـ)، حيث أصبح الأول مستشاراً للخليفة<sup>(7)</sup>، مطبقين مبدأ التوبة للعوام التي حدثت بعد وفاة عبد الملك بن مروان، وحروح جابر بن زياد إلى عمان

عبد الملك بن صالح بن مسعود الحميري من عرب اليمن، ومن المدحون الذين سنة 82 هـ، انظر دروره محمد بن عمر العرب والعروبة من القرن 3 هـ حتى القرن 4 هـ دار البقعة العربية، دمشق - سورية، 1960 م، ص 371

(1) ابن قتيبة المعارف ص 622

(2) اليعقوبي (الإمام عبد القاهر)، الفرق بين الفرق، صص 103-104.

(3) ن.م.س، ص 103.

(4) إسلام الإسلام، ص 129.

(5) جابر بن زيد (8-93 هـ) أحد أكبر العلماء والذي يسبوه عمدة المذهب الإباضي، انظر ابن سلام الإسلام، ص 113 / إسماعيل العربي معجم نثرى ومناهج الإسلامية، ص 40

(6) انظر ابن سلام، ن.م.س، ص 129.

(7) أبو زكرياء يحيى، ن.م.س، ص 3.



فارا من الخجاج. والأستاذ دبور يدوله أن كل من هادد بني أمية فهو على الأقل حاشن، وماذا يقول الأستاذ عن الدولة الرسمية في علاقاتها مع الدولة الأموية في الأندلس؟<sup>٩</sup> وللعوامل السابقة بحث الإباضية دعائهم إلى بلاد المغرب، وتمكوا من نشر مبادئهم بين مختلف القبائل البربرية بما فهم رباته التي كانت تقوم بدعوة الأمويين، لما كان بين جدحم حرر بن صولات وعثمان بن عفان (ص)، حيث أسلم على يديه وعقد له إلى قومه<sup>(١)</sup>

وبالرغم من سقوط الخلافة الأموية في سنة ١٣٢هـ/ ٧٤٩م، إلا أن حركة التمرد والعصيان بقيت مستمرة، لأن لاشيء تدل بالنسبة للخوارج، وحتى للشيعة الريدية- المعتزلة بل العكس<sup>(٢)</sup>.

وبعوده بحثه (رحلة العلم) التي من بينها أبو الخطاب الذي عيه أبو عبيدة رئيسا، وعبد العلاب السمع المعافري وعبد الرحمن بن رستم الداعية الإباضي انشأ بحلوله على المغرب الأدنى، احتارت له أمة فتاة من بني يفرن، لتجعل هذه المصاهرة قرية ومودة ورحمة وحتى تصحى قبيلة بني يفرن العظيمة والقوية عصبته التي تعمر جابه، وترفع رأسه وتحسي ذماره، والمكانة الأدبية التي كانت تتمتع بها هذه الأسرة الرسمية وعابيتهم بالعلوم والفنون وحرصهم الشديد على تطبيق الشورى التي هي روح الإسلام، هي أحد أصول السياسة الداخلية للدولة الإسلامية، وهذا في رعمهم، وما هي إلا شهور قلائل حتى ولي عبد الرحمن الفارسي، قاضي طرابلس، وأحد رعماء الإناضبة عن إفريقية، وقسم من بلاد المغرب الأوسط، وكان ذلك في سنة ١٤١هـ. ولما تمكن محمد بن الأشعب والي إفريقية من قتل المنصور من البربر، وقتل رعيمهم. أن الخطاب في السر، فر عبد الرحمن بن رستم من القيروان إلى تيهرت بالمغرب الأوسط. واجتمعت عليه طوائف البربر الإناضبة من لماية ولواته، وبني يفرن. . . فزل بها (تيهرت) واحتط مدينتها سنة ١٤٤هـ.

(١) اد عتادي البيان، ج١، ص٢٥٢.

(٢) حسن إبراهيم حسن انتشار الإسلام في القارة الإفريقية، صص ١٦-١٧

والتقارب الإيماني الصوري، رغم الخلاف العقائدي بين المذهبيين، يمكن إرجاعه إلى العديد من الروابط الاجتماعية والسياسية كرباط المصاهرة الذي عقده عبد الرحمن مع بني يفرن، والتحاليف الفارسي مع قبيلة لماية رناتيه، ودخول العديد من قبائل رناتة لأي المذهبيين، والعدو المشترك الواحد بني هاشم خاصة آل البيت

وعزم المنصور الخليفة العباسي، على إخضاع الأقاليم التي علب البربر عليها في المغرب وأمام هذه النصريات العباسية الموحدة. يوفق عبد الرحمن مع أبي قرعة زعيم دولة تلمسان على توحيد فصائل البربر، لطرد العباسيين من إفريقية وهذه الخطوة الوحيدة، قوت الحركة الخارجية، وشنت 375 وقعة على الخلافة في تونس وإفريقية

وكان من نتائجها الأولى محاصرة جيش الخلافة الإسلامية، وقتل أبو حاتم الإيماني، عمرو بن حفص سنة 154 هـ

ولم تهدأ الأوضاع في إفريقية إلا في ولاية يزيد بن حاتم (155 - 170 هـ)، حيث تمكن من طرد الخارجية، عن بلاد إفريقية وأرسى أسس الدولة بها. وقام بإصلاحات داخلية، وجعل لكل حرفة سوقا خاصة بها، وشهدت البلاد في أيامه إزدهارا، لم تشهده من قبل.

أما بقية بلاد المغرب، فعرفت أوصاعا جد سيئة نتيجة ثوارت الحوارج الكبرى والتي دامت حوالي 60 سنة. وهذه الانتعاضات والثورات كانت كافية للقضاء على السية الاقتصادية والاجتماعية في المغرب الأوسط والأقصى.

أما الانتعاش الاقتصادي لم يعرف إطلاقته، إلا مع قيام دويلات المغرب المعصلة عن الخلافة العباسية. الدولة الأموية في الأندلس والدولة الرستمية في المغرب الأوسط، والدولة الصخرية في سجلماسة، والدولة الإدريسية في المغرب الأقصى، والدولة السليمانية في المغرب الأوسط



## الفصل الثاني الحياة السياسية والحضارة للدولة السلিমانيّة والإمارات العلوية

أ/ سليمان بن عبد الله الكامل بن الحسن بن الحسن  
بن علي بن أبي طالب (ض)

من الأنسب والأفضل أن نقدم ترجمة لمؤسس الدولة السليمانية، ألا وهو سليمان بن عبد الله .. ! وهذا لاعطاء فكرة ولو تقريضة عن حياة الرجل الساب والمكرية والعلمية والدينية، وحتى يتفاعل معها الدارس، من يكون سليمان بن عبد الله ؟ عمر الأحسن والأجدر، أن نتحدث عن المدرسة التي تخرج منها سليمان بن عبد الله قبل الحديث عنه.

إنه حريق مدرسة عبد الله المحض بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (ض)، وكان يكنى بأبي محمد<sup>(1)</sup>، وأمه فاطمة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب (ض)، فتزوجها ابن عمها الحسن بن الحسن بن علي، فولدت له عبد الله وإبراهيم وحسن وريث<sup>(2)</sup>. وفاطمة هذه عمّة ريد بن علي بن الحسين رضى الله عنهم<sup>(3)</sup> أما لماذا وسم بالمحض ؟ لأن أباه الحسن بن الحسن، وأمه فاطمة بنت الحسين واشتهر بأنه انتهى كل حسن إلى عبد الله بن الحسن، وهذا ما حدث به علي بن أحمد الباهلي<sup>(4)</sup> قال : سمعت مصعب الزبيري يقول : انتهى كل حسن إلى عبد الله بن الحسن وكان يقال : من أحسن

(1) ابن قتيبة المعارف، 222

(2) ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 8، ص 473، 474.

(3) ابن الأثير : الكامل، ج 4، ص 240.

(4) أحمد الساعدي، توفي في أستان 231 هـ / 845 م تلحقه على الأصح وأبي عبيدة وأبي ربه في البصرة، وقد عاش في بغداد، أما أبوه علي لم يجد ترجمة له

الساس؟ فيقال عبد الله بن الحسن، ويقال من أفضل الناس فيقال عبد الله بن الحسن، ويقال من أقول الناس؟ فيقال عبد الله بن الحسن<sup>(١)</sup>. وسئل رحمه الله مرة، حيث قيل له، بما صرتم أفضل الناس؟ قال: لأن الساس كلهم يتعنون أن يكونوا ما ولا تسمى أن تكون من أحد<sup>(٢)</sup>، وكان خيرا فاضلا وكان يشبه برسول الله، وشيخ بني هاشم<sup>(٣)</sup>، كما سمي بعيد الله الكامل لما قلناه سابقا.

أما من موافقه الكريمة فكثيرة ما ناظر ريد بن علي، وإذا قام من عتده أسرع عبد الله إلى دابة ريد فأملك له بالركاب<sup>(٤)</sup>، رثي يوما عبد الله يمسح على خفيه<sup>(٥)</sup>، فقيل له تمسح فقال نعم، قد تمسح عمر بن الخطاب، ومن جعل عمر بن الخطاب يسه وبين الله بعد استوثق<sup>(٦)</sup>، وهذا يبرر موقفه من الخليفة الثاني. وكان الكامل يقول: إلى إبيه محمد وإبراهيم: «إن معكما أبو جعفر المنصور أن تعيشا كريمين، فلا يسمعكما أن تموتا كريمين»<sup>(٧)</sup>. ولما سأله أبو جعفر عن محمد ذو النفس الزكية، أين ابنك؟ قال لا أدري، قال: لتأتيني به، قال: لو كان تحت قدمي ما رفعتها عني<sup>(٨)</sup> وهذه المواقف البليغة، ثم حبه مع عائلته المعارضة للإستبداد. «وحوا في سرباب تحت الأرض، لا يفرقون بين ضياء النهار وسواد الليل. - حتى ماتوا، وذلك على شاطئ الفرات بالقرب من قنطرة الكوفة، ومواضعهم بالكوفة تزار في هذا الوقت، وهي سنة 332 هـ»<sup>(٩)</sup>

(١) الأصفهاني: مقاتل الطالبيين، ص 181

(٢) الداودي: ذم، ص، ص 82.

(٣) ذم، ص، ص 82.

(٤) الأصفهاني: مقاتل الطالبيين 129

(٥) المسح على الخف: إمرار اليد على الشيء الممسوح. انظر، فلتحي محمد رواس، فني حامد صادق

معجم لمة الفقهاء، دار الفائق، 1403 هـ ص 428

(٦) ابن تقيّة: المعارف، ص 212

(٧) الطبري: ذم، ص، ص 415.

(٨) ذم، ص، ص 406

(٩) السمردي: مروج الذهب ومعادن الجوهر، ج 3، ص 299

وكلف الربيع رسالة<sup>(١)</sup> شغوية إلى المنصور . «قل لصاحك قد مضى من يؤمننا أنام، ومن نعيمك أيام، والملقى يوم القيامة»<sup>(٢)</sup> عمت في الحيس ومات معه إياه حسن، وداود<sup>(٣)</sup> أما أم سليمان بن عبد الله فبني عاتكة بنت عبد الملك، وهي أم عسى وسليمان وإدريس، وهي التي صاحبت في وجه المنصور، لما قصر أموال عبد الله روجها قائلة «يا أمير المؤمنين أبتامك سو عبد الله بن الحس مات أبوهم في حسك، وأمرت بقصر صياعهم»<sup>(٤)</sup> هذه المدرسة الكاملية (المحسبة)، تخرج فيها العطباء أمثال . محمد ذو النمس الزكية<sup>(٥)</sup> إبراهيم<sup>(٦)</sup> موسى الجون<sup>(٧)</sup>، يحيى صاحب الديلم<sup>(٨)</sup>، سليمان<sup>(٩)</sup>، إدريس<sup>(١٠)</sup> .. ولبيكم نظم صاحب الشجرة القادرية

سليمان إدريس وعيسى

محمد إبراهيم موسى

يحيى وماله شقيق<sup>(١١)</sup>

كل الثلاثة أشقاء فريق

(١) الربيع . هو أبو الحبيب الربيع بن يوسف الشول سنة ١٥٩ هـ والتي استورد فيها وكان قل ذلك حاجب للمنصور ثم لإيه من بعده، أنظر، ابن الأثير الكامل، ج ٥ ص ٦٥.

(٢) المسعودي : ج ٢، ص ٣٠٠

(٣) ابن تقيية : المعارف ص ٢١٢، ٢١١

(٤) الأصمعياني : ج ٢، ص ٣٩٥

(٥) محمد ذو النمس الزكية . أنظر، الفصل الأول من هذه الرسالة، صاحب ثورة ١٤٥ هـ ص ٢٥.

(٦) إبراهيم ابن عبد الله، أنظر، الفصل الأول من هذه الرسالة، ص ٢٩ شارك إلى حدب أخيه محمد في ثورة ١٤٥ هـ قتل باخري.

(٧) موسى الجون . ابن عبد الله الكامل، عيه أخاه محمد ذو النمس الزكية على بلاد الشام، أنظر، ابن الأثير الكامل، ج ٥، ص ١١٠، ١١١.

(٨) يحيى . مبرمج بن عبد الله الكامل سنة ١٠٦ هـ وأمه الرشيد وعندما مكث به، حبه إلى أن مات. أنظر، ابن الأثير : الكامل، ج ٥ ص ٦٥

(٩) سليمان : المترجم له

(١٠) إدريس . عرف بإدريس الأكبر، قرأ في المغرب الأقصى . وأقام دولة الأندلس في ويلي سنة ١٦٢ هـ

(١١) الحشلاف (عبد الله بن محمد) سمة الأصول في ذكر أسماء الرسول، ص ١٩

ولم يتطرق إلى الحسن، وداود الذين ماتا في سجن المصور حسب رواية ابن قتيبة كما ذكرنا، هذه المدرسة النقية ما حاب فيها أحد، فعد أن تعرفنا على هذه الدوحة الطاهرة التي نشأ فيها سليمان بن عبد الله الكامل

فإنني أقول إنه من مواليد نهاية الربع الأول من القرن الثاني الهجري نحو 120 هـ، للإعتبارات الآتية : هو وأخوه إدريس نحو هذه السنة، لأن عبد الله أسرهما توفي في سجن المصور سنة 144 هـ<sup>(1)</sup>، وإذا كان عبد الله أقام في الحسن ثلاث سنين<sup>(2)</sup>، معى ذلك أنه خرج إلى بلاد المغرب قبل 141 هـ يدعوه إلى أخيه محمد دو النمس الزكية ونزل تلمسان، ولم يشارك في ثورتي 145 هـ، يستتج من ذلك أنه كان بالغاً راشداً شجاعاً عارفاً بأصول الدعوة الزيدية، مطلع على مبادئ الإعرال يعتقد ماضي حسن وأمثاله «إن أهل البيت يمتثلون عن سائر الناس، في إكتساب العلوم والمعارف دت أهم لا يتعلمونها من أحد، وإيا العلم يحصل لهم قبل التعلم فطرة وضرورة»<sup>(3)</sup>، هذا يحصل مع سليمان وأخوته ومع من عسك منهم بتعاليم الإسلام، لا مع كامل السلالة الشريفة في إعتقادي.

وإذا كان ابن أبي زرع يرى أن من وصلها (بلاد المغرب)، من رحل محمد دو النمس الزكية أخوه عيسى<sup>(4)</sup>، فإن الخلاف يرى غير ذلك إن مولانا<sup>(5)</sup> سليمان هو أول من دخل المغرب، ونزل بتلمسان<sup>(6)</sup>.

وإذا كان سليمان بن عبد الله دعا في الوهلة الأولى إلى أخيه محمد دو النمس الزكية فإنه بمجرد أن سمع بموت أخيه ومبايعة الحسين بن علي «أخذ يدعو إليه، ويبدو أنه أحرر

(1) ابن الأثير الكامل، ج 4، ص 375.

(2) الأصمعي : «م، س، ص 215.

(3) تاجي حسن - ثورة زيد بن علي، ص 187

(4) ابن أبي ربيع، «م، س، ص 15

(5) مولى ج، موال، يطلق على السيد الشريف، من العلويين في المغرب، ولا زالت تعمل إلى اليوم

(6) الخلاف (عبد الله بن محمد) سلالة الأصول، ص 115

تجداً ملحوظاً قبل عودته إلى المشرق للمشاركة في ثورة الحسين ضد العباسيين، وإن مشاركة سليمان في ثورة 169 هـ باتت أكيدة، إلا أن إحتلاف المؤرخين في قتله أو عدم قتله يفتح.

جل المصادر العربية الإسلامية التي تطرقت إلى الثورة المذكورة، وأمكسي استخلاص الآتي . إن المؤرخين انقسموا إلى ثلاثة رؤى متباينة، الفريق الأول . ومهم الطبري . أبو العلاء<sup>(١)</sup>، وأبو الفرج الأصبهاني<sup>(٢)</sup> . . يتفقون على مقتل سليمان بن عبد الله فتح، أما المسعودي في المروج فيقول : «أسر في هذا اليوم وصريت رقيقه بمكة حراً»<sup>(٣)</sup> أما الفريق الثاني . ومهم الأشعري<sup>(٤)</sup>، ابن الأثير<sup>(٥)</sup>... فلا يذكرون سليمان بن عبد الله لا من المقتولين ولا من الفارين.

وأما الفريق الثالث والأخير . وهم يمثلون العدد الأكبر ومهم ابن عساري<sup>(٦)</sup> . وصاحب معاصر الربر<sup>(٧)</sup>، وعبد الرحمن بن خلدون<sup>(٨)</sup>، ويحيى بن خلدون<sup>(٩)</sup>،

(١) إسماعيل محمود ، لأدبسة (373 172 هـ)، ص 48

(2) الطبري ، الأسم والملوك، مج 4، ص 599.

(3) أبو العلاء عماد الدين إسماعيل المحمدي أخبار البشر، ج 2، ص 11

(4) الأصبهاني : د، م، س، ص 456.

(5) المسعودي ، مروج الذهب . - ج 3، ص 327

(6) الأشعري ، مقالات الإسلاميين، ج 1، ص 154، 155

(7) ابن الأثير ، الكامل (في كامل الأجزاء).

(8) ابن عساري : البيان المغرب، ج 1، ص 210، 211

(9) مؤلف مجهول ، معاصر الربر، تحقيق : بوباية عبد القادر، رسالة ماجستير تحت إشراف الدكتور عادي جاسم، من جامعة وهران، معهد التاريخ، 1995/1996 م، ص 113

(10) عبد الرحمن بن خلدون ، ترحمان العبر، ج 4، ص 24

(11) يحيى بن خلدون ، بيئة الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الوالد تحقيق - عبد الحميد حاجيات، م و ج الجزائر، 1400 هـ / 1980 م، ص 97.



والبكري<sup>(١)</sup>، .. وكلهم مغاربة، أكدوا دخول سليمان المغرب، وورث تلمسان، وملكيها .. وأنا أوجه الفريق الثالث، فيما ذهب إليه للأدلة الآتية التالية : ميلاد محمد بن سليمان مذكورة<sup>(٢)</sup>، دليل على وجود سليمان في المغرب الأوسط رفقه عائلته، والدليل الثاني وجود قبر سليمان بتلمسان وهذا من خلال قصيدة مشهورة من بين ما جاء فيها :

وثالثهم مولاي سليمان      فقبره في ثَمُور تلمسان<sup>(٣)</sup>

والدليل الثالث إمتلاك سليمان للمغرب الأوسط «قد فر إلى المغرب في أيام بني العباس بعد أخيه إدريس إلى تلمسان فملكها وما معها من بلاد المغرب الأوسط»<sup>(٤)</sup> الدليل الرابع «لحق بإدريس أخوه سليمان، وكان مع حضر وقعة مع وسحا على الصحيح»<sup>(٥)</sup>، وكانت وفاته رحمه الله حوالي سنة 195 هـ مما أحدث إضطرابات سياسية في الدولة السليمانية، ولم يتمكن محمد بن سليمان من القضاء على فتنة الخوارج الصغرية بتلمسان، إلا بمساعدة الإمام إدريس بن إدريس بن عبد الله الكامل سنة 199 هـ.

## ب / نبذة تاريخية عن علويي المغرب الأوسط

من الصعاب التي تلاقي الباحث في تاريخ المغرب الأوسط خلال العهد السلياني، لا يميز معظم المؤرخين بين أساء سليمان وإدريس، وفي معظم الأحيان يلحقون أساء

(1) البكري (أبي عبيد) \* المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب، وهو جزء من كتاب المسالك والممالك، مكنه المثنى، بغداد، العراق، 1857 م، ص 122.

(2) اليعقوبي البلدان، ص 109 / صادق محمد حاج، طباعة ووليها سيدي أحمد بن يوسف، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1989 م، ص 22

(3) العشاري (أحمد بن محمد) السلسلة الوفية والفاخرة الصافية في أنساب أهل البيت المنظر أهلهم من الكتاب، مطبعة أس جلدون، تلمسان، الجزائر، 1961 م، ص 241

(4) السويدي (أبو الفروز محمد الأمين البغدادي) مسالك الذهب في معرفة قبائل العرب، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، 1329 هـ، ص 79.

(5) مبارك محمد الميلي 'تاريخ الجزائر في القديم والحديث' تحقيق محمد الميلي، مش و ن ت، الجزائر، 1396 هـ / 1976 م، ص 475.

سليمان بإدريس رحمت الله عليهم. كما ألقوا أبناء جعفر بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (ص) بإدريس. ولم يكن ذلك مقتصرًا على الدوحة الحنية الشريفة، بل اعتد إلى دوحة الحسين بن علي بن أبي طالب (رضوان الله عليهم)، مع أبعاد الحسن بن سليمان بن سنيان بن الحسين بن أبي طالب (ص)، الذين ملكوا هار<sup>(1)</sup>، وسوق حمرة<sup>(2)</sup>، أي الإقليم الشرقي من الدولة السليمانية

أما لماذا عددا الإلحاق بالإمام إدريس إحصي العلوي؟ هناك عوامل كثيرة من وراء ذلك، منها إن إدريس بن عبد الله الكامل هو الأول من دعي له في المغرب كإمام للشيعة، وكذلك شهرته التي عمت الآفاق، شرقًا وغربًا وتمكنه من إقامة أول دولة شيعية في التاريخ<sup>(3)</sup>، وأحد الفوائح الثلاثة الكبار الحقيقيين للمغرب<sup>(4)</sup>، ومؤسس «أول دولة عربية مستقلة في المغرب، ثم إقطاعها من جسم الخلافة العباسية، وإزالة كل سلطة دينية أو سياسية كانت عليه»<sup>(5)</sup>، وأحلاق آل البيت التي تميزت بها عند المغاربة، بالإضافة إلى تسر نفية الدوحة عن نفسها أمام الأخطار المحدقة بها، في بحر الأحوال (الخارجية، العباسية والأمية...)، والدليل على ذلك الإمام سليمان بن عبد الله المحض لما دعا إلى تمسه مواحي تهرت اشتبهوا به، في كان عليه إلا أن نجاسته إلى مقر إقامته يتلمسان<sup>(6)</sup>.

(1) دار حدية سليمانية تقع إلى الغرب من الواد (إلى الغرب من المسيلة)، على هر شوي، كانت إحدى الإمارات العلوية، أهل أهلها ويرى بن ممد الصنهاجي، أنظر، «ليقتوي: البلدان»، ص 108 / البكري المغرب، ص 143، راجع لفصل الثاني، الحياة السياسية، من عدة لرسالة، ص 69

(2) ابن حزم - جمهره أنساب العرب، ص 55.

(3) وقد أشار إلى أن الدولة الإدريسية دولة شيعية المي، لقبال، سعدون عباس، حتى من المؤرخين المعاصرين، إلا أن المؤرخين القدماء أحجموا عن وضعها بالدولة الشيعية، أنظر، المي. د، م، ص، ص 469 / لقبال دور كتابه، ص 207 / سعدون عباس. د، م، ص، ص 116 / حتى. تاريخ العرب المطول ص 541.

(4) كنون عبد الله. السور في الأدب العربي، ج 1، مكتبة المدرسة ودار الكتاب اللباني للطباعة والنشر، لبنان، ط 2، 1981 م، ص 15، 16.

(5) د، م، ص، ص 15، 16.

(6) ابن حمدون. مرجان العبر، ج 4، ص 242 / محمد نيت خطاب. فاده فتح المغرب العربي، ج 2، ص 221.

وعملا بالقاعدة التي تقول «إن العم أب عند العرب» ولو كان عمًا له لكان ربما يجوز على وجه التعريف عند العرب بأن العم أب كما أحر الله تعالى عن بيته يعقوب عليه السلام فقال تعالى «أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون»<sup>(1)</sup> والذي ذهب إلى أن العم أب<sup>(2)</sup>

وهذا شائع عند المغاربة، الإلتساب إلى العم إذا كان مشهوراً وفاضلاً ومن أدلتنا على ذلك ما ذكره النسي عن محمد المتوكل على الله الرياني (866 873 هـ). «لما كان نسب أمير المؤمنين مولانا المتوكل نصره الله، يختص من بني عبد الله الكامل بإدريس عند قوم، وبأخيه سليمان عند آخرين»<sup>(3)</sup>، هذا مع عائلة مالك للمغرب الأوسط، من المشهور أن تكون أصولهم معروفة، فها مالك مع عامة الشعب.

وهذا ما درج عليه المؤرخون والجغرافيون الذين كتبوا عن المغرب، ومن أمثلة ذلك قياثل الجنوب الوهراني، أولاد سيد الشيخ (أحمد المجذوب، محمد بن عبد القادر)،<sup>(4)</sup> أولاد سيدي حليفة (أحمد مسعود) وهم آخوة، والخليفة هو أحمد، ولا يميز بين أبا، الشقيقين، إلا العارفون بعلم الأساب

قدمت هذا لأجعل المتبع لهذا العمل المتواضع في الصورة، لأنه يمكن أحياناً أن يقوم فصيل علوي بفعل تاريخي ويسب إلى فصيل آخر من الفصائل التي أقوم بحثها، فمثلاً ابن خرداذبة يقول . «وفي يد ولد إدريس بن عبد الله بن الحسن ... تلمسن (كذا)»<sup>(5)</sup>

(1) سورة البقرة، الآية 133

(2) النيزي (شهاب الدين أحمد سعد الوهاب) نهاية الأرب في فنون الأدب، السر الثاني، وراة الثقافة والإرشاد القومي، المؤسسة المصرية، القاهرة (ب، ت)، ص 280.

(3) النسي (أبي عبد الله). تاريخ دولة الأدارسة من كتاب نظم الدرر والمقيان «محقق أ. عبد الحميد حاجيات، م.و.ك. الجزائر، 1984، ص 33

(4) قبيلة - معربة تسب إلى الخليفة الثاني، أبي بكر الصديق (ص)، مصارفا بالمعربين الأوسط والأقصى. أنظر، سيد الشيخ محمد بن عبد القادر . الباقوة، (ب، لا)، (ب، ت)، المتقدمة، ص 5

(5) ابن خرداذبة : المسالك والممالك، ص 88، 89.

وهي في يدي ولد سليمان بن عبد الله الكامل، ورئيس إدريس، والوزاري السياسي يقول: «إذا كان الأمير عليها أحد أعمام إدريس مؤسس مدينة فاس. واستمرت إحصارة الأدارسة عليها». «بعتي مدينة تاقدمت (حرب تيفرت) والصحيح إن الحسن بن محمد بن سليمان بن عبد الله الكامل، وأختاده كانوا عليي، وأن الحسن هو ليس عم إدريس الثاني، وإنما هو ابن عمه، وعمرها كثير».

### ج / نشأة الدولة السلطانية

حدود الدولة إذا كان لا بد من تحديد المجال الجغرافي للدولة السلطانية والإمارات العلوية هذا لا يعني بأي حال من الأحوال تقريباً للأمة الإسلامية ووحدة الحضارة والتاريخية، لم يكن من شأن هذا الانقسام وتعدد أمراء المؤمنين، أن يؤدي إلى صغر في معنى الإسلام، أو في الوطن الإسلامي، بل صارت كل هذه الأقاليم تؤلف مملكة واحدة سميت مملكة الإسلام عبراً لها عن مملكة الكثرة، وقامت وحدة إسلامية لا تنتهد بالحدود السياسية الحديثة<sup>41</sup>، وهذا شيء معلوم لدى جل العارفين بالتاريخ الإسلامي وأسرتي بص: للأستاذ: محمد حجاج صادق جاء فيه ما يلي: «ولم يكن بين تلك الأيالات الثلاث (دول المغرب) حدود بالمعنى العصري لهذه اللقطة وإنما كان بينها تحوم لا محل لها للشرطة ولا للدبوانة، فكان المسلم في دار الإسلام عرباً وشرقا يشعر دأماً شئ في وطنه سواء كان مسياً أو غير مسي، فالأفكار العصرية في معنى الجنسية كانت معدومة تماماً في ذهنه والحقيقة الوحيدة كانت وتنددار الإسلام لا غير».

وظاهرة الحدود غير الرسمية والثالثة كانت عامة في سائر الدول الإسلامية آنذاك وهذا انطبق كذلك على الدول المحاورة لها كالدولة الأغلبية، والرسمية والإدرسية وحلاصة القول: «أن فكرة الحدود بمعناها الحالي، لم تكن معروفة في تلك العصور»<sup>42</sup>.

(1) الوزان العاسي: وصف إفريقيا، ج 2، ص 40، 41.

(2) مر آدم إحصارة الإسلام في القرن الرابع الهجري أو عصر العزة في الإسلام، ج 1، ص 1، مر محمد عبد الهادي أبو ريدة، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، ط 4، 1967 م، ص 21.

(3) بكير بحار إبراهيم: الدولة الرسمية (160 - 296 هـ) (777 - 909 م) دراسة في الأوضاع الاقتصادية والحياة الفكرية، رسالة ماجستير لسنة 1984 م، من جامعة بغداد، كلية الآداب، المطبعة العربية، غرب - الجزائر، 1994 م، ص 98.

وإنما غرضي من ذلك ضغط المجال الجغرافي والسياسي، وبيان الإسهامات الحصارية للمغرب الأوسط، في الحضارة العربية الإسلامية إبان تلك الفترة، مع الإقرار مسبقا إن الحدود كانت مائعة، خاصة مع الدولة الرستمية. وإليك الحدود التقريبية للدولة السلطانية والإمارات العلوية.

يحدّها من الشمال بحر الروم<sup>(1)</sup> (البحر الأبيض المتوسط) وهو الحد الطبيعي الوحيد لهذه الدولة العتية. ومن الناحية الشرقية، نهاية حد إقليم الزاب من جهة المغرب<sup>(2)</sup>، ثم إلى وادي سطيف وتيفاش<sup>(3)</sup> وبشرة<sup>(4)</sup> والعدير<sup>(5)</sup> (قرية من بوح موعر بـرج) وعانة المطاحن<sup>(6)</sup>، أما حدودها الجنوبية، فكانت دائما تتسع على حساب الدولة الرستمية، خاصة في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري أي بعد سنة 258 هـ، وإن كانت الدولة الرستمية في معظم تاريخها، لم تتوسع شمالا «فلا هي متطرة حوبا ولا شمالا»<sup>(7)</sup> فإن السلطنين كثيرا ما توسعوا على حساب حيرانهم الرستميين «لم يقتصر العلويون في مد نفوذهم السياسي والروحي على المناطق الساحلية فقط بل توعدوا في المناطق الداخلة أيضا»<sup>(8)</sup> والدليل إقامة مدينة الحار (قرب مدينة المسيلة) وإمارة تاقدمت

(1) ابن خلدون، توجان العير... ج 6، ص 196.

(2) البعقوبي: البلدان، ص 208.

(3) مقاش: نزع على الطريق الرابط بين القيروان وقنطرة أبي طويل، وهي مدينة أولية شائعة البناء وتسمى تيفاش الظلّة، أنظر، البكري - المغرب، ص 53.

(4) بشر - وهي قاعة مشرب أرضها، إفتحها موسى بن نصير، وهي في وادي عانة، أنظر، البكري - المغرب، ص 145.

(5) العدير - عدة حنة، وأهلها يدوهم مراغ - ويبها وبين القلعة ثمانية أميال وبين أمسية والعدير ثمانية عشر ميلا، الإدريسي - النجارة، ص 762.

(6) بجانة أو بجانة المطاحن، أو بجانة المعاد، وهي مدينة كبيرة، عليها سور طوب وبها جامع وحمامات ومعاقل كثيرة، الإدريسي ن، م، ص، ص 194 / البكري ن، م، ص، ص 193.

(7) خطاب محمود شيب - ن، م، ص، ص 223.

(8) عبد الرحمن بن محمد ابن خلدون تاريخ الجزائر العام، ج 7، دار الثقافة، بيروت، لبنان، ط 4، 1980 م، ص 166.

(9) موسى لقيال رناتة والأشراف الحسون في مجال تلمسان، مجلة الأصالة، وزارة الشؤون الدينية، العدد 26، الجزائر، ص 96.

(تميزت القديمة) والتي «استمرت إمارة الأدرسة (بعمى السليمانية) فيها رهاء 150 عاما»<sup>(١)</sup> أما الحدود العربية، فبحرود أن سلم إدريس إلى أحيه سليمان السلطة في تلمسان، أصبحت الحدود العربية للدولة السليمانية تمتد إلى أرض الريف<sup>(٢)</sup>، وأحيانا أخرى إلى نهر ملوية.

وبهذا تكون الدولة السليمانية والإمارات العلوية في المغرب الأوسط، تمتد من أرض الريف غربا حتى أرض الحصة من قنطيه شرقا<sup>(٣)</sup>، ومن الشمال بحر الروم، ومن الجنوب سلسلة الأطلس التلي، وإن تغلعت أراضيها أحيانا إلى السهول العليا (إقليم السجود) كأراضي إمارة هار، وناقضت.

تلمسان عاصمة الدولة السليمانية الموقع : تقع تلمسان في الجهة العربية من المغرب الأوسط «وهي أحسن مدن الشمال الإفريقي الغربي موقعا، لكونها في ملتقى الطرق الرئيسية الرابطة بين الشرق والغرب وبين الشمال والجنوب من جهة أخرى»<sup>(٤)</sup>.

أما موقعها الملكي فهي تقع على دائرة عرض 34.52° شمالا، وخط طول 1.30° غرب غريتش<sup>(٥)</sup>، وعلى إرتفاع 830 م، على مستوى سطح البحر،<sup>(٦)</sup> ومدينة تلمسان على الجانب الشمالي من سلسلة لالة سني<sup>(٧)</sup>، وفي شمالها، يمتد سهل الحايا العظيم،

(١) الحسن الوراد القاسي 'وصف إفريقيا 2، ص 41

(2) عويس عبد الحميد -توله سي حماد (صنحه رائعه من التاويح الحراري)، رسالة ماجستير، من جامعة القاهرة، كلية الآداب، (ب، ص)، دار اشروق، بيروت، لبنان، 1980 م، ص 35

(3) ن، م، ص، ص 35، 36.

(4) شاوش محمد بن رمضان -باقة الوسان في التعريف محاصرة تلمسان عاصمه دوله بني زياد، ديوان الطووعات الجامعية، الجزائر، 1965 م، ص 29

(5) الإدريسي : ن، م، ص، ص 149 -المقدم (المحقق)، إسماعيل العربي.

(6) ابن مريم (أبو عدا الله محمد بن محمد المدبولي) -الستان في ذكر الأولياء والعلماء تلمسان، تحقيق محمد بن أبي شنب، وتعليق طالب عبد لرخس، دو، م، ح، اخراثر، ط 2، 1986 م، ص 8، للمحقق، والمقدم / ملغرد محمد : تلمسان، مجلة الأصالة، العدد 26 / شاوش : ن، م، ص، ص 29

(7) شاوش : ن، م، ص، ص 33.

(8) لالة سني : امرأة صالحة، سلسلة سيدي أحمد بن يوسف، كان هذا في القرن 10هـ/16 م المتواتر لدى سكان الجهة.

العني بمسوحاته المختلفة . . وموقعها الفلكي عند ابن سعيد «تقع تلمسان المشهورة حيث الطول أربع عشرة درجة، وأربعون دقيقة، والعرض ثلاث وثلاثون درجة وإنسان وأربعون دقيقة»<sup>(1)</sup>

التسمية صيغتها، تلمسان بكسرتين وسكون وسين مهملة والمعنى يقول تلمسان بالنون عوض اللام<sup>(2)</sup>، وسحبها كل من ابن عبد الحكم<sup>(3)</sup> وابن خردادبة<sup>(4)</sup> وابن القتيبة<sup>(5)</sup> بتلحان.

وكلمة تلمسان ومعناها، حولها إختلاف كبير من جغرافيين ومؤرخين وعلمهم، وما هو قريب من الصحة في اعتقادي، ما ذهب إليه الأندلسي، أنها رباتية وأن أصلها تلمسين جمع ثلث، بمعنى عين، أي يسوع المذبح الذي تحيط به لأشجار،<sup>(6)</sup> وهذا ما يطابق البيئة التي وجدت فيها المدينة

أما الاسم الذي وسببه، منذ أن أهل عيننا أبناء عبد الله الكامل، وبهم كعب واشتهرت، ودليل على ذلك كتابات تاريخية وجغرافية الأولى للمغرب الإسلامي المذكورة سابقا.

نشأة تلمسان لموقع تلمسان الإستراتيجي العسكري، إتخذها الرومان إحدى قلعه الحربية، لعدد هجيات المغاربة، وكانت تدعى (POMARIA) بوماريا<sup>(7)</sup> بقيت آثارها

(1) ابن سعيد المغربي (أبو الحسن علي بن يحيى) ، كتاب الجغرافيه، تحقيق : سماعيل العربي ، م ج ، ط 2 ، 1982 م ، ص 140 .

(2) ياقوت الحموي - معجم البلدان ج 2 ، ص 4 ، المادة تلمسان

(3) ابن عبد الحكم - فتح إفريقيا والأندلس ، ص 75

(4) ابن خردادبة ، المسالك والممالك ، ص 88 ، 89

(5) ابن القتيبة الشيباني (أبو بكر أحمد) : مختصر كتاب البلدان ، مطبعة بول ، لندن ، بريطانيا ، سنة 1302 هـ ، ص 80

(6) شاوش ، د ، م ، ص 33 / دائرة المعارف الإسلامية ، ج 5 ، ص 452

(7) ألفريد بل - دائرة المعارف الإسلامية ، ج 5 ، ص 452

على الأقل إلى وده حيث يقول الكسري : «وجبها آثار قديمة» ، ولما تكلم المعري عن طرد الإستعمار البيزنطي، وأقاموا العديد من الحواضر منها. الحضر أومدية الحدار ولأبام التسخ كانت عاصمة إمارة صولات بن ورمار المعراوي الرباتي «وهو هك (صولات) قام بالأمر ببناء حرر حرر حنمة ولده محمد، وقد غلب على يقرن على أغادير واستقام له أمرها»<sup>٤٥</sup>.

أما تاريخ فتحها، فكان في عيد معوية بن أبي سفيان، وعلى يد قائد انتح الإسلام،  
أبو مباحر ديار، بمعوية قسلة أورنة، مع قائدها كسلقة، الذي أسماه أبو مباحر  
فاعتنق الإسلام وأسلم معه كثير من قومه، وتمكن أبو المهاجر بفصل هذه القوة الجديدة  
من السيطرة على المغرب الأوسط، وهذا حوالي 55 هـ / 675 م. بحرب دخلها حصة من  
دع الثغري في ولايته الثالثة عندما كانت غايته المغرب الأقصى، ومما أن أصبحت  
القرى والولاية للمغرب بدل مصر، حتى أصبحت أقاليم أحد حرم الإسلام، وفي

(١) البكرى طبرستان، ص ٢٦

(2) اجدار بستان تربة قديمه بالمعرب، ذكره، أب، انه من بني دكر بن حارث بن قيسه حنظله، من بني  
 الحنظله حتى ان أباه أقل وثني، أحرق المذبح الكهنه، لأنه كان به حذر و غيب عن قسده، فبعضه  
 احصر عنه السلام، فذه فاسيدهم، ولا أمه به يربى، فله من بني حنظله، من بني حارث  
 النعام، ولا يشبهه أنه توحد في بلاد العرب، فظهر المروسي، كان ملائحة واحد، جاءه من حرم  
 حرم، من العرب، الموصلة الموصلة لمكة، حرمه ٢٤٤، من حرمه ٢٤٤

(١) جولات جو دي دفتري المذبح الشريفة، واسمہ میں یاد ہے۔ یہ عہدہ انصاری، صاحبہ میں  
رہے۔ شہر دیر لکھنؤ میں مارچ ۱۸۵۷ء کو۔ جہاں دیر جہاں کتبہ ہے۔ لکھنؤ  
میں۔ مارچ ۱۸۵۷ء۔

[illegible]

(٥) اور یہ فلسفہ توحیدی، اس لئے کہ جس میں تشکیک و تنسیب جہاں خدا تعالیٰ کی وحدانیت کا بیان ہے وہاں کفر کے  
و امیرھا سکرتیدہ، ثم کسيلة اعداء من حرم المهر بعد ب عرسه في ١٢٠٠ م.  
الغرض ٦٨٤ ق ۲۹۸

(b) الرقيب ينبغي ان يكون له صلاحيات ومسؤوليات

(7) سیدوں غلامس نصر اللہ، س، م، س، حس، ۶۵-۶۶



بها عمال الوالي، وعلى رأسهم طارق بن زياد (رحمه الله) «بعث الموندو إليه ويومئذ تلمسان»<sup>(8)</sup>، ونى بها موسى بن نصير أول جامع سنة 89 هـ / 708 م.<sup>(9)</sup> وسق إن قلت إن موسى بن نصير كان متشيعا لآل البيت، وبجتم القزويني حديثه عن تلمسان بها يلي: «وحدثني بعض المغاربة أنه رأى تلمسان مسجدا يقال له مسجد الخدار ويقصده الناس للزيارة»<sup>(10)</sup> ألا يكون هذا المسجد الذي بناه موسى بن نصير الذي كان يحبه عمر بن عبد العزيز لأنه كان يحب أهل البيت، كانت تلقى به دروس في فضائل آل البيت، وبه جلس دعاة الشيعة الأوائل.

أما عن الفترة الممتدة من (122 هـ - 173 هـ)، أي المدة التي انفصل فيها المغرب الأوسط عن الخلافة الأموية ثم العباسية، والإضطرابات التي عرف المغرب الإسلامي، فقد تحدثت عن ذلك بما فيه الكفاية في الفصل الأول.

تلمسان السليمانية : عرف سليمان وأخوه إدريس تلمسان، وهما من الدعاة للحركة العلوية، وأطلعا على الصراع وخلفياته ما بين بني يقرون ومغراوة.<sup>(11)</sup> «و شاء القدر أن ينحوا من مذبحه فتح 169 هـ وأن يعودا إلى المغرب، وهما يدعوان لإمامة أخيهما يحيى بن عبد الله الكامل، «قيل إن راشد بن المرشد القرشي هو الذي بنى مدينة معسكر، في القرن الثاني الهجري، ثم نزل عليه بها إدريس بن عبد الله الكامل وأخوه سليمان مكا عده في معسكر، ستة أشهر ومنها انتقل إدريس ورأسد إلى المغرب الأقصى»<sup>(12)</sup>، ويقول الشيخ بلهاسمي، كما في الكتاب روصات الأزهار. «وإذا كان إدريس قد واصل المسير، معنى ذلك أن سليمان بقي بالمنطقة يدعو لأخيه يحيى، تاركاً مدينة معسكر، متوجهاً إلى مدينة تلمسان «إن إدريس حتى وصوله تلمسان، كان يدعو لإمامة أخيه يحيى

(8) ابن خلدون : ترجمان العرب، ج 6، ص 297 / شاوش : قدم، ص 53.

(9) ابن عبد الحكم - فوج إربنية والأندلس، ص 72 / شاوش - ن، م، ص 53.

(10) الثوري، ن، م، ص 136

(11) أبو راس الناصري : فتح الإله ومته، ص 107.

(12) بلهاسمي بن بكار : حاشية رياض النرجه منظومة نساء رياض الحجة في فضائل أهل البيت وأولياء الله وتذكارات الكتاب والسنة، مطبعة ابن خلدون، تلمسان، الجزائر، 1961 م، ص 34.

بن عبد الله، الذي أسس دولة زيدية في بلاد الديلم<sup>(١)</sup> في سنة ١٧٦ هـ<sup>(٢)</sup>

ما إن أسس إدريس دولته في المغرب الأقصى، حتى أخضع القبائل المحاورة لولايته ثم توجه إلى المغرب الأوسط، وكان ذلك : «في منتصف رجب ١٧٣ هـ في جموع مطفرة وغيرهم»<sup>(٣)</sup> وأثناء إقامة إدريس تلمسان للإشراف على الإنجازات الحضرية، كبناء المسجد الأعظم، وإحصاء قبائل رناته، وتثبيت أمور الدولة، مع معزلة المغرب الأوسط، وانتظار وفد بني راشد. «الحق بإدريس أخوة سليمان. وكان من حضر وقعة فتح ونجا على الصحيح»<sup>(٤)</sup> وفي مطلع سنة ١٧٤ هـ / ٦٩١ م رحل إدريس عن تلمسان وأسد حكمها إلى أخيه سليمان<sup>(٥)</sup>، بعد أن قسم معه الجيش. "لما بقي سليمان في تلمسان مع قسم من الجيش ؟ وهذا لحماية الحدود الشرقية لنشر الإسلام والعربية بين قبائل المغرب الأوسط، والتوسع على حساب الصغرية والاماطية في كل من سجلها وتيهرت، واتجه شرقاً يريد عزرة إفريقية"<sup>(٦)</sup> ويبدو أنه أخضع العديد من القبائل المغرب الأوسط، بدليل ولادة ابنه محمد في مذكره (مليانة).

وقد يكون ذلك في أوائل قيام الدولة الإدريسية. لأن ذلك أتمم أخلاقه العسرية، والتي دبره مقتل إدريس، كما تناقلته المصادر العربية الإسلامية.

وإذا كان سليمان الحاكم على المغرب الأوسط. قد تنازل له أخوة إدريس عن ذلك بمجرد أن ترك تلمسان ورجع إلى المغرب الأقصى. فإن سليمان وعداءه من فتح بمساعدة قبائل الزمالة المتوالية له يوم ذلك كن تحت إمامة إدريس. لأنه لا يجوز أن

(١) إسماعيل محمود. دولته لأدراسة (١٦٢-١٦٣ هـ). ص ٥٥

(٢) بن الأثير. الكامل، ج ٥، ص ٩٥

(٣) التلي منرك بن محمد، م، ص، ص ٤٧٤.

(٤) السكري: المغرب، ص ١٢٢ / الميلي: م، ص، ص ٤٧٥ / حفص محمود: م، ص، ص ٢٦١

(٥) المالكي (عبد الله بن عبد الله) - م، ص، ص ٤٧٥ / حفص محمود: م، ص، ص ٢٦١ / م، ص، ص ٢٦١

(٦) العشماوي: م، ص، ص ٢٤٢

(٧) ابن أبي رزق: الأليس المطرب بروح شرف، ص ٢١

يكون هناك إيماناً في وقت واحد. "ويمكن طرح السؤال الآن، لماذا اقتصر سليمان على المغرب الأوسط، ولم يتوجه إلى المغرب الأقصى، ودعوا إلى نفسه خاصة أن كرسي الإمامة بقي شاغراً.

المتبع لأوضاع المغرب خلال هذه الفترة، يجد العديد من العوامل التي لا تساعد حاكم المغرب الأوسط، إلى الانتقال إلى المغرب الأقصى، منها القوة الجديدة التي كسبها لنفسه ومعظمها من الزماتة وقيادته المغرب الأوسط وإن قاعدته تلمسان أكثر أما ومعة - مثل محاولته الأولى إلى نيهرب - والخروج منها معناه عوده انصيرية إليها، ثم رعبته الملحقة في التوجه إلى المشرق، لإعادة الخلافة إلى العلويين لا لإقامة إمارة في المغرب الأقصى، على عرار ما يعمل الضعة الإسلامية فيها بعد وللحساسية الموجودة بين الزماتة وأوربة على السلطة.

فلما هلك سليمان من عند الله الكامل قبل نهاية القرن الثاني الهجري، تملك من بعده ابنه محمد. <sup>(1)</sup> الذي رزقه الله تعالى بالبنين فكان له من الولد: إدريس، عيسى، إبراهيم، أحمد، علي، حسن <sup>(2)</sup> وكل هؤلاء التة أعقبوا <sup>(3)</sup> هذا الخلف السلطاني، <sup>(4)</sup> سيكون له آثاره الإيجابية على المغرب الأوسط وحتى يحافظ الأمير محمد من سليمان على وحدة الأسرة العلوية وتغاسكها، ويحجب البلاد والعماد أحوال الحروب والنش، أقدم على تعريق أسائه على أعمال الدولة السليلية كأمراء، ألا يكون ذلك إقتداء

(1) ابن خلدون - المقدمة، ص 350.

(2) السلي (أبو عداة) د.م، ص، ص 63/ ابن خلدون نرحام العرب، ص 34/ الكلب عبد الوهاب الموسوعة السياسية، ج 1، ص 549

(3) ابن خرم الأندلسي، جهرة، 48.

(4) د.م، ص، ص 48.

(5) آل سليمان يجب أن يميز بين السلطانيين الحقيقيين، أبناء سليمان من عند الله الكامل. الذين حكموا المغرب الأوسط بين (173 - 342 هـ) وما بين آل سليمان الحقيقيين، أبناء سليمان من الحسن المنفي بن الحسن السبط بن علي (رضي) أمراء مكة لعهد الفاطميين القرن التاسع هجري. انظر: السلطاني - تلاله الجوان، 16، 181/ السلي: د.م، ص، ص 66

بمحمد بن إدريس الثاني، الذي عمل بنصيبه حدثه كثر،<sup>(١)</sup> وقسم أملاك أبيه بين أخوته<sup>(٢)</sup> وهو ولي العهد. وهذا مما يدل على أن محمد بن سليمان توفي بعد سنة 213 هـ أي بعد إدريس الثاني، ذلك جيل وهران، عندما كان في زيارته متقدي للبلاد والعباد، لأن إقامته الرسمية كانت في عين الخوت<sup>(٣)</sup>، من ناحية تلمسان<sup>(٤)</sup>، والتي<sup>(٥)</sup> الذي قام به ولي العهد أحمد بن محمد بن سليمان لما ملك والده تلك تلمسان وأبقى أخوته على نحو ما فعل أبوه، فصار كل منهم بموضع يتوارثه أعفانه، واختص هو وأعقبه بدار الملك التي هي تلمسان.<sup>(٦)</sup> وبعد معرفتنا للامركزية التي أحدثها السلطانيون على غرار الأدارسة، أتوقف للحديث على الإبحازات الحضارية التي حدثت في تلمسان وفحوصنا إيان عهد السلطانيين (173 - 319 هـ) / (789 - 931 م)، ثم رصد الإمارات العلوية في المغرب الأوسط ومناطق تقودها.

#### د / تطور مدينة تلمسان الحضاري:

ما إن سلم المولاي<sup>(٧)</sup> إدريس الأكثر مدينة الحدار حتى وضع حجر أساس المسجد،<sup>(٨)</sup> ويذكر أ. شاوش صاحب كتاب باقة الوسكان في التعريف بحضارة تلمسان عاصمه دولة بني زيان، أنه من خلال الحفريات التي أجريت بمكانه في السنوات الأخيرة<sup>(٩)</sup>، تبين أن المسجد كان يتألف من ثلاثة بلاطات وأحد عشر رواقاً وأن محرابه ومنبره كان في

(١) مرة امرأة بربرية تزوجها الإمام إدريس الأكبر، وهي أم إدريس الثاني، وهي التي أسارت على ابن محمد تقسم البلاد بين أسائه أنظر، السلاوي، الإستقصاء، ج ١، ص 172.

(2) السبي تاريخ دولة الأدارسة، ص 41

(3) عن الخوت. هي القصة الخليفة التي أسأها محمد بن سليمان لكونين مران، قرية العاصمة تسمى. أنظر، عمود شيب خطاب: ن، م، ص 2، ص 221.

(4) الطاهر (محمد بن عمرو): ن، م، ص، ص 28.

(5) انشي، ن، م، ص، ص 66.

(6) المولاي: السيد، تطلق على الأشراف الحشيين في المغرب. أنظر، الفصل الثاني من هذه الدراسة، ص ٤

(7) السلاوي: الإستقصاء، ج ١، ص 157.

(8) سم بأليب هذا الكتاب في نوفمبر سنة 1993 م.

الرواق الأوسط من جهة القبلة<sup>(1)</sup>، وصنع له منبراً نقش عليه ما يأتي: «بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما أمر به إدريس بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، (رضي الله عنهم)، وذلك في شهر صفر أربع وسبعون ومائة»<sup>(2)</sup>، وبقي النقش على المنبر إلى عهد ابن خلدون عند الرحمن القرن 8 هـ<sup>(3)</sup>، وهذا دلالة على صلابة الإنتاج والتحكم في صناعة الخشب. كما واصل سليمان وأبناؤه من بعده، سياسة التعمير والبناء، وهذا ما أكدته عدد كبير من المؤرخين والجغرافيين، حيث يقول اليعقوبي «ثم إلى المدينة العظمى المشهورة بالغرب التي يقال لها تلمسان، وعليها سور حجارة وحلقة آخر من الحجارة، وبها خلق عظيم وقصور ومنازل مشيدة»<sup>(4)</sup>، وأن اليعقوبي قد زار المدينة في منتصف القرن الثالث الهجري، يقول عنها مشهورة، وبها خلق كثير، وقصور، وأضيف لأها سور جديد، لأن السور قد أصابه عطب نتيجة فتة (201 199 هـ)، وتم إحراج القصبة إلى عين الخوت بضواحي المدينة.

وهكذا نلاحظ إن العاصمة السلجانية لم يمر عليها وقت طويل حتى تطورت بهذا الشكل الكبير. وإن ابن خرداذبة المعاصر للدولة لا يصف مدينة تلمسان، ولكن الطريق المؤدي لها من تيهرت، فيقول: «عمران كلها»<sup>(5)</sup>، وابن حوقل الذي زارها بعد سقوطها بعدة قصيرة، يقول: «ولها أنهار جارية، وأرجحة عليها، وفواكه، ولها سور من أحر حصين ومنيع، وزرعها سقي وغلتها عظيمة ومزارعها كثيرة»<sup>(6)</sup>، وهذا كله عن عاصمة الدولة، وهذا العمران والخيرات كلها من خلفات الدولة السلجانية. لأن الفترة الممتدة من 319 هـ / 931 م إلى 454 هـ / 1063 م، تعتبر من أخرج الفترات التي مرت بها تلمسان في تاريخها أغلب حروب ودماء وتدمير، بين الدولة الفاطمية وقبائل صنهاجة

(1) شاوش: ن، م، س، ص 56.

(2) ابن خلدون: ترجمان المعبر، ج 4، ص 25.

(3) مارك محمد الميلي: ن، م، س، ص 474 / ربيع بومار المغرب العربي، وثقافته، ج 1، 2، ش. و. د. د. الخزانة، ط 2، 1981 م، ص 39.

(4) اليعقوبي: البلدان، ص 112.

(5) ابن خرداذبة: ن، م، س، ص 89.

(6) ابن حوقل: صورة الأرض، ص 88.

وكتامة من جهة، وبيع الدولة الأموية وقبائل زناتة من جهة ثانية<sup>(1)</sup>. وإذا عدنا إلى ما دونه البكري المتوفى سنة 487 هـ، حول الدولة السلطانية وعاصمتها تلمسان، يعطينا جملة من الحقائق التاريخية القيمة منها، موقعها المختار والسمور، والأبواب الخمسة، والجاليات المسيحية، الكسبة، قوات المياه، الأسواق، المساحد، مسجد الجامع، الطواحين، ودار مملكة الزناتة مقصد النجار.<sup>(2)</sup> إلخ ويحتم حديثه عن عمران تلمسان، بتزول محمد بن سليمان وأحفاده بالمدينة، وكأنه يقول لنا إن معظم ما حدثتكم عنه، كان متاح هذه البذرة الطيبة.

وقل أن تترك مدينة تلمسان، أود أن ألقت إنباء ذوي القلوب التيرة والأرواح الطيبة إن هذه المدينة قد دعا لها المولاي سليمان (صلاة الحاجة، أعطاه الله ما سأل معجلا أو مؤجرا)، أسوة بالقبروان،<sup>(3)</sup> والمدينة المنورة، ومكة المكرمة وكان عليه أن يذكر صلح اللد (العلماء والشعراء كعادته)، فلم تزل تلمسان دارا للعلماء والمحدثين وحلة الرأي على مذهب مالك بن أنس رحمه الله<sup>(4)</sup>. وأخاها كذلك إلى يوم الدين، والله سميع مجيب، آمين.

## ٥ / الإمارات العلوية في المغرب الأوسط

كنا قد أشرنا قبل الآن، أن المولى محمد بن سليمان، قد قسم مملكته إلى إمارات (أعمال) على أبنائه، وأبناء الأسرة العلوية، سأحدث عن أهم هذه الإمارات.

(1) إمارة جراوة . نسبة إلى قبيلة جراوة الأمازيغية البترية إحدى فروع زناتة وأعمها وهذا من بداية الفتح الإسلامي، وكانت تقطن حبال الأوراس<sup>(5)</sup>، وفرغ منها إنتقل إلى المغرب الأقصى، واستقر بسهل ملوية.

(1) السلاوي الإستقصاء، ج ١، ص 187 / ابن حطيب د، م، س، ص 220

(2) البكري د، م، س، ص 76، 77.

(3) يروى أن عقبة بن نافع المهري رحمه الله، «دعا الله سبحانه وتعالى، وأصحابه يؤمونه على دعائه «أنظر، ابن عساري : البيان، ج 1، ص 20.

(4) البكري : د، م، س، ص 77.

(5) ابن عميرة محمد . دور زناتة في الحركة المذهبية بالمغرب الإسلامي، م و ك الجزائر، 1984، م، ص 20

أما موقع المدينة، فبقي إلى أقصى الشمال الغربي من الدولة السلجوقية، وبالضبط بين مدينة أرشكول<sup>1</sup> شرقاً وسمر ملوية غرباً، على بعد ثمانية أميال<sup>2</sup>، وعن بحر الروم بـ ١٠ أميال. إلا أن ياقوت الحموي لم يصب هنا ووقع في الخطأ حيث قال: «حراوة موضع بالمريقية، بين قسنطينة وقلعة بني حماد».

أما واصل حجارها الأساسي فهو عيسى بن إدريس بن محمد بن سليمان<sup>3</sup>، سنة 259 هـ أو سنة 257 هـ<sup>4</sup> المدعو أبو العيش ويصحبها الكري بما يأتي: «بأنها مدينة تقع في سيل من الأرض كان عليها سور مني بالطوب. وداخلها قصبة، وحدها أربعة من جميع جهاتها وعبود ملحي وداخلها آثار عدة وخمس حمامات، يمس أحداهما إلى عمر بن العاص<sup>5</sup>، وجامع من خمس بلاطات على عمدة حجارة. وكان لها بابان شرقيان، وثالث عربي، ورابع حوي<sup>6</sup>». «يلفت الإنشاء إن مسجداً أكبر من المسجد الذي به إدريس الأكبر تلمسان للوهلة الأولى، وكذلك القعدة (قصر الحكومة)، والحمائم الخمس وظاهرة الأسوار مما يدل على أهمية المدينة ورعة السلطة في استمرارها، والدفاع عنها، من محبات الأعداء. ثم يستطرد قائلا: «وحوايل بسطة عريضة للدرج والنضج، وجبل عالوا في قلبها، وفيه حصن به الحسن بن أبي العيش، حواليه ساتين ومياه تدطرد وبين المدينة أربعة أميال<sup>7</sup>». قد وفر لها جملة من الشروط الطبيعية

(1) أرشكول: هي الإمارة المذكورة في النص.

(2) الإدريسي: «تقدرة الإمبريقية» ص 149 / الكري: المغرب ص 66

(3) الكري: ص 66، ص 132

(4) هناك خلاف بين الكري وبين عمادى حيد: ص 255 / دوسه: ص 255 هـ / بحر:

الكري: ص 66، ص 132 / ابن عمادى: ص 66، ص 132

(5) هناك عشرين الحصن يظهر أن هذه المؤسسات باسمه، لصحة وتعميم تحت مسمى دولة سمر ملوية والإمارات المغولية.

الكري: ص 66، ص 132

(6) الكري: ص 66، ص 132

(7) عمادى: جبل يقع بين الجهة الشرقية من مدينة حراوة. ص 66 / حسن بن أبي العيش: حصن من مرمه سمر ملوية كان يمر بحراوة لأراد يدعى مولوية، أهر، الكري: المغرب ص 1-2

(8) الكري: ص 66، ص 132

والبشرة، منها الحصص المبيع الذي جعله على حبل ممالوا، لمراقبة المدينة وحراستها من أي طارئ يلحق ضررا بها. وهذا الإجراء، قد قام به جده محمد بن المولاي سليمان (قر) في عين حوت، قال حافظ إبراهيم :

قد كنت أعدى أعدائها فصرّت لها  
 بركة الله حصنا من أعماصها. ١

وكانت ظاهرة الحصول عامة في المشرق والمغرب، وكان هذه الإمارة تقوم على القرى  
والقضاء القرية منها، مثل السورياس ورواعة وريانة كما كان تقع بقربها قرى مدعة  
على البحر المتوسط، وكان أحد أبواب مدينة فاس العظيمة يدعى باب جرودة لا  
بدل ذلك على مكانة القبيلة والمدينة معا لدى أئمة الدولة الإدريسية

وكانت جراحة من سبب إدريس بن محمد ، ثم حمله إلى أبي عيش عيسى ، ثم هلك هذا الأخير ، خلفه ابنه الحسن ، وكان ذلك سنة ٢٢٠ هـ ، ثم مات الحسن ، ودافع عنها دفاع الإسلام أمم جيش موسى بن أبي عافية ، واستقرت في تلك قسم العلاقات الخارجية مع الدولة العباسية .

وأشرف عبد لأبى بعض نعمى في أشتات عبيد لعمده في بحر حيرة في سنة  
شاعر مبيع الضم والشر في توفى سنة ١٢٠٤ هـ في شعره حارس في بحر  
السلام في سنة ١٢٠٤ هـ

$$A = \begin{pmatrix} 1 & 2 & 3 & 4 & 5 & 6 & 7 & 8 & 9 & 10 \\ 2 & 3 & 4 & 5 & 6 & 7 & 8 & 9 & 10 & 11 \\ 3 & 4 & 5 & 6 & 7 & 8 & 9 & 10 & 11 & 12 \\ 4 & 5 & 6 & 7 & 8 & 9 & 10 & 11 & 12 & 13 \\ 5 & 6 & 7 & 8 & 9 & 10 & 11 & 12 & 13 & 14 \\ 6 & 7 & 8 & 9 & 10 & 11 & 12 & 13 & 14 & 15 \\ 7 & 8 & 9 & 10 & 11 & 12 & 13 & 14 & 15 & 16 \\ 8 & 9 & 10 & 11 & 12 & 13 & 14 & 15 & 16 & 17 \\ 9 & 10 & 11 & 12 & 13 & 14 & 15 & 16 & 17 & 18 \\ 10 & 11 & 12 & 13 & 14 & 15 & 16 & 17 & 18 & 19 \end{pmatrix}$$

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 2. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 3. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 4. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 5. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 6. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 7. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 8. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 9. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.  
 10. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

[illegible]

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय (१)

$$f_{\alpha} = \frac{1}{2} \left( \frac{1}{\alpha} + \frac{1}{\alpha^2} \right) \quad (2.1)$$
$$x^2 + y^2 = r^2 \quad (6)$$

(زبان قدرت احمدی)

(c)  $\frac{d}{dt} \left( \frac{1}{r^2} \right) = -\frac{2}{r^3} \frac{dr}{dt}$



(2) إمارة أرشكول . لقد وردت التسمية بأشكال وصيغ مختلفة «أرشقول»، «أرشغون»، «أرشغول»، «أرشكون»، «أرشكوك»، «أرجكوك»، «أرشكول»<sup>(1)</sup> وأذهب مع الرسم الذي أختاره، استاذنا د. حاجيات أرشكول لأنه ابن المنطقة وعادة يكون أَسَاءها أدري من غيرهم لعوامل كثيرة.

أما موقع أرشكول، فهي تقع على نهر تافنا يقل من قبلها ويستدير بشرقيها،<sup>(2)</sup> وبين البحر ميلان.<sup>(3)</sup> أما تاريخ تأسيس أرشكول، فهي أزلية تعود إلى أيام الممالك البربرية، قبل الاحتلال الروماني لبلاد المغرب، والجزيرة ومدينتها تبعد عن الشاطئ بنحو ريع ميل وغير بعيد من خرائب (سيقا)، التي تسمى الآن «تكمبريت»، والتي كانت من أكبر عواصم مسابيل البربرية.<sup>(4)</sup> وما إن أصبحت تحت النفوذ السلجاني حتى عرفت تطور جد ملحوظ، خاصة في عهد أميرها عيسى بن محمد المتوفى سنة 295 هـ<sup>(5)</sup>، الذي عمر كثيرا، وقد وصفها البكري بأدق التعابير قائلا: «وهي مسورة، وبمدينة أرشغول جامع حسن فيه سبعة بلاطات، وفي صحه جب كبير، وصومعة منقطة البناء، وفيها حمامات أحدهما قديم، ولها من الأبواب باب الفتوح غربي، وباب الأمير قبلي، وباب مريسه شرفي،... وبها آثار عذبة لا تغور...»<sup>(6)</sup> وإذا أضفنا إليه نصر الإدريسي الذي يقول فيه: «وكانت فيها سلف حصنا عامرا له مرسى وبادية وسعة في الماشية، والأموال السائمة، ومرساها في جزيرة فيها مياه ومواحل كثيرة للمراكب، وهي جزيرة مسكوبة»<sup>(7)</sup>.

(1) عدس خلدون: أرشكون، الكري أرشغول، ابن حوقل أرشكوك، ابن حزم أرشغول، ابن بطي شوكوك، الإدريسي: أرشغول وأرشكون.

كري: ند، م، س، ص 78.

وت الحموي: معجم البلدان، ج 1، ص 144.

بطي: ند، م، س، ص 254 (الطاش).

خري: ند، م، س، ص 78.

(6) د، م، س، ص 77، 78.

(7) الإدريسي: ند، م، س، ص 254، 255.

أما ابن الخوقل فيصنف «وأهلها والمحتاجين إليها في سقي سوائهم»<sup>(1)</sup> إن هذه النصوص الثلاثة تقدم لنا صورة متكاملة عن مدينة أرشكول وحزيرتها ومينائها، وإنها تعد من مدن بحر الروم الكبرى، ومن أهم مراسي الدولة السلجوقية، وكانت إمارة أرشكول ذات شهرة واسعة، ويأتيها التجار ودور الحاجة من جميع الأصقاع، ولها نموذج سياسي واقتصادي على المنطقة، وجمعت بين البر والبحر، ولعبت دورها الحضاري.

وتكمن أهميتها في موقعها الإستراتيجي العسكري والاقتصادي، والدليل مقاومتها للخطر الأموي، والفاطمي في آن واحد. عندما تمكن الفاطميون من المغرب الأوسط، واتخذوا من ابن العافية صبيحة لهم دبح وسفك دماء العلويين من أدارسة وسليبيين. وهذا ما سوضحه في العلاقات الخارجية، ولجوء آل سليمان إليها عندما سقطت العاصمة ومعظم الإمارات وحل المدن والقرى السلجوقية وبقيت صامدة مدة بعد العاصمة ثمانين سنة وهي عاصمة جديدة للدولة السلجوقية إلى سنة 338 هـ، على أنه تواصل المسيرة تس، وينقل أهلها إلى الأندلس.

أما أمراءها من السليبيين فهم أربعة أيضا : «عيسى بن محمد بن سليمان بن عبد الله الكامل ثم ابنه إبراهيم»<sup>(2)</sup> ثم ابنه يحيى، ثم أخوه إدريس بن إبراهيم<sup>(3)</sup> ومن السكان الذين هجروا إلى الأندلس<sup>(4)</sup> سيكون منهم من العلماء والأدباء.. إلخ. وأرجع ذلك إلى فصل الحياة الاجتماعية والثقافية.

(3) إمارة تنس<sup>(5)</sup> : التسمية هي اختصار للاسم الروماني catennas (كارطيناس)،

(1) ابن خوقل : ن، م، س، ص 29.

(2) إبراهيم . الذي خلف والده عيسى سنة 295 هـ . وكان يدعى إبراهيم أرشكولي أنظر، الكري . ن، م، س، ص 77.

(3) الأعيان عودة المراري . طلوع سعد السعود (ي أحمد وهران والخرائط وإسبانيا ومرسا إلى أواخر القرن 19 م)، ج 1، تحقيق يحيى موعزيز، دار المغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 1960 م، ص 31.

(4) الإدريسي . ن، م، س، ص 255 (الخامس).

(5) تنس : علما أن تميز بين تنس المغرب الأوسط، وتنس المصرية، (مع إضافة الياء بعد الون). الكري . ن، م، س، ص 86 / الإدريسي . ن، م، س، ص 231، 232، 238 / يافوت الحموي - معجم البلدان، ج 2، ص 51، 52، 54 / خمس الورد وصف إفريقيا، ج 2، ص 186، 188، 193.

كارط تنس<sup>(1)</sup>، ومنها جاء الاسم التداول حتى اليوم تنس.

أما موقعها الجغرافي فهي على ساحل المغرب الأوسط، إلى الشرق من مدينة منقام ب 157 كلم على الطريق الساحل، وإلى الغرب من مدينة شرنابل 108 كلم، على الطريق الساحل دائما، وإلى الشمال من مدينة شلف ب 53 كم<sup>(2)</sup> وهي ترع على حصة صغيرة تطل على بحر الروم.

أما تاريخها فيعود إلى العهد الفسنتي أثناء توسعهم في الحوض العربي لبحر الروم (البحر المتوسط)، وكانت تنس أحد مراكزهم التجارية،<sup>(3)</sup> وحرها الوندال، وأعيد بناؤها في عهد الدولة السلجانية في سنة 262 هـ بالاشتراك مع تحار الأندلس من أهل البيرة<sup>(4)</sup>، وتدمير<sup>(5)</sup>، وهكذا يكون الشراكة الحفيفية، ويرسم لها الكري صورة رائعة حيث يقول «تنس بينها وبين البحر ميلان، وهي صورة حصيف، دخلها قلعه صغيرة صعبة المرتقى يتفرد سكانها العمال لخصائتها، و بها مسجد جامع، وأسواق كثيرة. و بها حمامات، وتنس هذه هي التي تسمى تنس الحديثة»<sup>(6)</sup>، وأما اس حوقل فيقول : «تنس مدينه عليها سور، ولها أبواب عدة، وبعضها على الخلل، قد أحاط بها السور، وبعضها في سهل، وهي من البحر على نحو ميلين، على واد كثير الماء، و شربهم منه، وهي مدينه فوق الصغيرة، وليس على البحر فيها قاربها على شكلها سواحيتها في الكبر، وبها فواكه حسنة...» وهي أكبر المدن التي يتعدى إليها الأندلسيون بمواكبهم

(1) الحسن الوزان - وصف إفريقيا ج 2، ص 35 (لغاش)

(2) خريطة الجزائر، تونس - الطريق رقم 172، رسم ميشلان سنة 1972 م، باريس مرصا

(3) المدي أحمد توفيق - قرطاجنة في أربعة قصور، ص 24 / دائرة المعارف الإسلامية، ج 5، ص 497، مادة تنس

(4) البيرة - هو أحد أقاليم الأندلس، يقع إلى الجنوب من إقليم عانة ومن مدينة غرناطة أنظر الإدريسي : ن، م، ص 259.

(5) تدمير - ولاية أندلس وقاعدتها مرسية، وفتحها عبد العزيز بن موسى بن نصير سنة 95 هـ / 714 م، أنظر الإدريسي - انقاره، ص 283، (لغاش)

(6) الكري : ن، م، ص 61.

ويتصدونها بتاجرهم ويهضون منها إلى ما سواها. « هذه الصوص دلالة واضحة على التطور الكبير الذي شهدته مدينة تنس خلال العهد السلطاني، هذه ثنائين سه (262-342 هـ)، كانت كافية لتغيير إقليم بكامله، قل أن يحدث ذلك في مدن أخرى ويكتفي أحفاد سبيك من عرب وبربر، من اجارات حصارية، ولو كان ذلك مختصراً على سن لكفارهم محراً وسموا. ولم يكن ذلك يحصر تنس بل تعداه إلى باديتها، ولها بادية من البربر كثيرة وقبائل فيها أمواهم جسيمة غزيرة، وبها من العواكذ والسريرجل الملق، ما لا أر أن أحكيه لحسه وبعمته وحلاوته وطيب رائحته «<sup>(1)</sup> هذه الصورة لا تجدها إلا في المدن الحقيقية، التي تستطيع أن تميز بين المدينة والريف ولي يتحقق ذلك في ظل قيادة رشيدة

أما أصحاب تنس من العلويين السلطانيين، فهم إبراهيم ولما هلك إبراهيم، حننه ابنه محمد مع أخوه عيسى، فلما هلك محمد بن إبراهيم، خلفه ابنه يحيى، فلما هلك يحيى خلفه ابنه علي «<sup>(2)</sup> أما من ملحقها أي تنس المعطاء، عدد كبير من الفقهاء والعلماء والأدباء والتجار الكبار، منهم على سبيل المثال إبراهيم بن عبد الرحمن التسي، مفتي جامع الرهراء، توفي رحمه الله سنة 307 هـ، «<sup>(3)</sup> وسأعود إلى ذلك في وقته

(4) إمارة تأقدمت. أو تأقدمت ومعناها العتقة «<sup>(4)</sup> وهذا ما إرتضاه الأمارع لما وكانت إحدى الإمارات البربرية قبل الفتح الإسلامي

إلا أن تأقدمت عرفت صحوة حصارية وتطوراً عمرانياً كبيراً مع تفتح العرب الإسلامي للمنطقة، ولما فتحها المسلمون، عادت مدينة متحصنة جداً تضم عدداً كبيراً من العلماء والشعراء، «<sup>(5)</sup> وهذا يتطابق كذلك على مدينة تيهرت الرسمية

(1) ابن حوقل - صورة الأرض، ص 78 / مكتب أرسلان، الخليل - سدسية في الاحبار و لأثر الاندلس، ص 1، مشوريات دار مكتبة الحياة بيروت، لبنان، (ب.ت).

(2) ابن حوقل - صورة لأرض، ص 78

(3) التسي تاريخ دولة الأدرسة، ص 108 / الماري - طبع سعد السعد، ح 1، ص 31

(4) ياقوت الحموي ' معجم البلدان، ج 2، ص 49.

(5) الحسن الزوان: يصف إفريقيا، ح 2، ص 48

(6) د، هـ، ص 1، ص 40.

وتأقلمت تقع إلى الشمال من مدينة تيبورت الحالية، وتبعد عنها 9 كلم<sup>(1)</sup> وهي الآن إحدى بلديات ولاية تيبورت.

أما أصحاب هذه الإمارة الحسن صاحب تيبورت، فإنه لما حلك حلفه حناش، فلما هلك حناش، خلفه إيسه بطوش،<sup>(2)</sup> وحسد الحسن الوران الفاسي، إن مدة حكم هذه الأسرة، قاربت 150 سنة، وحربت المدينة على يد الفاطميين في سنة 365 هـ، ولم يبق منها إلا آثار الأسس، كما شاهد ذلك بغسه.<sup>(3)</sup> وإذا كان ذلك صحيحا، فإن تأقلمت هي آخر إمارة سلجوقية تستقط على يد الفاطميين.

وإذا عدنا إلى المصادر التي تطرقت إلى هذه الإمارة لا نجد لها تذكر تأقلمت وإنما تذكر الحسن بن محمد بن سليمان وأحفاده بالمنطقة. بإسثناء التسي، الوزان، المزاري، لذا وجدت الأستاذ إسماعيل العربي رحمه الله متحفظا في ذكر تأقلمت في إبتطار روايات جديدة أخرى.<sup>(4)</sup> أما أستاذنا عبد الحميد حاجيات حفظه الله، فيرى إن التسي ربما يقصد بواحي تيبورت، كجبل الوشريس الذي كثر به أبناء محمد بن سليمان.<sup>(5)</sup> وهذا عين الصواب في اعتقادي لأن تيبورت في مفهوم عدد كبير من المؤرخين والأدباء والمفكرين المسلمين ابداء لا تعني المدينة فقط ولكن تعني في نفس الوقت الجهة، وهذا ما نوصحه لاحقا أما علي وإبنه حمود وأحفادهما فتحجم المصادر العربية الإسلامية عن ذكرهم. وعن المدن والقبائل التابعة لهم.

وهذا نكون قد إنتهينا من البحث، في الامارات العلوية السلجوقية أي التي تولى أحفاد سليمان قيادتها وننتقل إلى باقي الإمارات العلوية من أحفاد الحسن والحسين أبناء علي بن أبي طالب، (رصاص الله عليهم).

(1) د، م، س، ص 48 (المأش)

(2) حناش ويقول ابن حزم حناش أنظر الحميرة، ص 48، ما للمحقق فيرى أن بطرش بن حناش

(3) التسي، د، م، س، ص 68 / المزاري طوفع سعد الصوف، ج 1، ص 31

(4) إسماعيل العربي دولة الأندلس، ص 146.

(5) التسي د، م، س، ص 68، للمحقق أنظر، المأش.

5) إمارة الخاز . الموقع تقع إمارة اخار (قرب مدينة المسيلة)، وهي إلى الغرب من منطقة الزاب وسيت باسم كبريات المدن فيها وهي هاز<sup>(1)</sup> والبكري يقول : «أما تقع على نهر شتوي»<sup>(2)</sup> وعند الإدريسي إنها في فحوص رمل ومنها إلى المسيلة مرحلة<sup>(3)</sup> أما سكانها من العرب فهم قائل زناتة، من العلويين آل الحسين بن علي (رضو)، إلا أن إشكالية الب تطرح مرة أخرى، أي قائل زناتة بني يرنان أم بني يرنان، ولحسم الخلاف إسمهم «سويريان» وعد العتقوي وهو الأصح<sup>(4)</sup> لعوامل كثيرة، لا يسمح المقام لذكرها هنا، أما عن الفرع العلوي هل هم حنيوك أم حسيثيون ؟

فإن معلوماتنا قليلة عنهم ولكن مادام فيه حضور للثقافة أمثال، ابن واضح العتقوي، وابن حرم الأندلس، فإن كفتهم أرجح، خاصة أن كلا الأستاذين حاجيات<sup>(5)</sup> وإسماعيل العربي<sup>(6)</sup> مال إليهم، وسلسلة النسب صحيحة إلى الحسين (رض)

فيأتي أقول إن سكان إمارة هاز من آل الحسين، ونقطع الروايات التي تقول : إن الحسينيين لم يشرف بهم المغرب الإسلامي، وهنا طرحت مرة أخرى عند النابيين، تغليب العم لأن العم أب عندهم.

أما صاحب إمارة هاز فهو الحسن بن سليمان بن سليمان بن الحسين بن علي بن أبي طالب (رض)<sup>(7)</sup> وأحفاده من بعده، لكن لا مملك معلومات أخرى غير أن حمزة بن

(1) العتقوي البلدان، ص 106 / إسماعيل العربي دولة الإدارة، ص 139

(2) البكري د، م، ص، ص 133.

(3) الإدريسي : د، م، ص، ص 157

(4) إسماعيل العربي د، م، ص، ص 68، المحقق (لغاش)

(5) النسي : د، م، ص، ص 68 / المحقق : (لغاش).

(6) إسماعيل العربي : د، م، ص، ص 139 (لغاش)

(7) العتقوي د، م، ص، ص 108 / ويقول ابن حرم . وميم عبد الله بن إبراهيم حتى الحسين بن علي (رضو) وأمه أي عبد الله ربيكة حتى الربيع بن العوام، ألا تكون هي أمي سميت عليها مديته بركة ؟ (التي لا زالت تحمل هذا الاسم)، وعله أن السود السلطاني قد منحل إلى شرق شط الحصة في أراضي إفريقيا ويكون حرم من الراب قد جمع للدولة السلطانية أنظر، ابن حرم همزة أنساب العرب، ص

الحسين يؤسس مدينة حرة (الويرة)، التي كانت في بدايتها عمارة عن سوق ثم أصبحت مدنة، وهذا يكون إمتد نفوذ آل الحسين، من غرب لراب إلى مرسى الدجاج على بحر الروم شمالاً<sup>(1)</sup> واستطاع آل الحسين أن يجمعوا بين قائل الترو والبرانس، الذي وصفهم الرحالة اليعقوبي، بأنهم «أصحاب عمارة، وريز، وصرع»<sup>(2)</sup> وسقوط النظرية العربية بين الصراع البر والبرانس أولي ومستديم، إندفاش إس و«صح، عند ريارته للمطفة في القرن الثالث هجري، وراح يحل ذلك الواقع المتحرف، الذي صعه العلويون في المغرب الأوسط. أما الثمرة الحضارية هذه الأسرة لشريفة، سادكر ذلك حينه

6) إمارة متيحة - التسمية مة إلى قبيلة أمازيغية، تدعى متيحة<sup>(3)</sup> كانت تصطبج في الهل الفصح الواقع إلى الحرب من حزائر سي مرعنا<sup>(4)</sup> ومع وصول العلويين إلى المغرب الإسلامي، تم إنشاء العديد من المدن قتلهم منها، قزرونة، توفريك ، وسهل مسجة ب أنه رواعي، استقرت قبله مسجة به، وست مديتها تعب إشراف السادة العلويين، «ويقال لها أبصا قزرونة، وتدعى البلدة»،<sup>(5)</sup> واليكري يقول لها «أقرونة مسجة»<sup>(6)</sup> وليس قزرونة.

وإذا كانت قزرونة هي البلدة، أو أحد الأماكن القريبة منها، فهي تقع إلى الجنوب من مدينه الحزائر ب 50 كلم، وإحدى مدن سهل متيحة المعروف بحيراته الزراعية، وقال عنها الرحالة والحجراتيون المسلمون، معجم اليعقوبي «وهو بلد ررع وعمارة واسع فيه عدة مدن وحصون»،<sup>(7)</sup> والمقدسي «ومتيحة في مرج لهم، ماء جار عليه أرسية وشعه

(1) ابن خلكان شس الدين وفيات الأعيان، ج 1، ص 16

(2) اليعقوبي - البلدان، ص 188.

(3) ابن زمزرت أعر ما يطلب، تحقيق عمار طالبي، ص 16

(4) الأصبهري (أبو إسحاق إبراهيم بن محمد) - المالك والمالك، ص 33

(5) مبارك محمد البلي، ن، ص 478 / إسماعيل العربي دولة الأدارسة، ص 139 (الخامش)

(6) الكري، ن، ص 76

(7) اليعقوبي - البلدان، ص 109

من النهر تدخل الدور، كثيرة البساتين،<sup>(١)</sup> أما ابن صاحب حمدة صمدًا ينظر في جزائري مزمعا يقول عن ضواحيها، أي سهل مبيحة «وهي ياديه كثيرة،<sup>(٢)</sup> وإسكري يقول: «ومن المدينة إلى قرويه، وهي مدينة على نهر كبير، على الأرحاء، والسائين، ويقال لها مبيجة، ولها مزارع، ومزارع، وهي أكثر تلك الواحي كتان، ومنها نعل، وفيها عيون سائحة، وطواحين ماء، وسبا إلى مدينة آغور، ومنها إلى مدينة جرسبي مربع،<sup>(٣)</sup> أما نوران لدعويون الإفرقي فيقول «سهل مبيحة، الذي يبلغ طوله حوالي 45 ميلا، وعرضه 36 ميلا، حيث يسب النملح الحيد بكثرة<sup>(٤)</sup> من خلال هذه النصوص المحتمة، نؤرخ لحلقه مدسه الخراتر، وإماره مبيحة ومدينة البلمه الحاملة، وهذا يكون قد عرفنا أحد محاولات الإصلاحات التي إسديف سهل مبيحة، ليعي بمو رده الطيعي، وثرواته الزراعية. والتي هي متواصلة إلى يومنا هذا

أما أصحاب هذه الإمارة الثرية من العلويين فهم من لفرع الحسيني لكن ليس من أبناء عبد الله الكامل، بل من أبناء جعفر بن الحسن بن الحسين بن أبي طالب (رصو) وجعفر هذا، أح عبد الله الكامل، ولكن مرة أخرى إسخدم بالروايات المختلفة، وانعدام التواريخ، وسلاسل السب المتصارعة

وأصبح ما يمكن إساجه من مقارنة الروايات والمصادر، أمكن إعتد روايات ابن وأصح البغوي<sup>(٥)</sup> والأشعري<sup>(٦)</sup> وابن حرم الأندلسي<sup>(٧)</sup> وإتفاقهم، بل حل أبناء جعفر

(١) المقضي (شس الدين) أحسن التأسيس في معرفة الأتقيين، مكتبة الخيطة، بيروت، ص ٢٠٠ (ب ٢) ص 228

(٢) أبو عماد (عبد الدين) سابع بن محمد بن عمر، تقويم البلدان، مكتبة شمس، بغداد، (ب ٢) ص 125

(٣) إسكري: د، ص ٦٥، 66

(٤) حسن التراب شامي، وصف جغرافيا ج ٧، ص 77

(٥) البغوي، البلدان، ص 109

(٦) الأشعري (الإمام أبي الحسن)، مثالا للإسلاميين وإحلاف الصلح، ج ٢، ص ٤٥، ٤٦

(٧) ابن حرم الأندلسي، جبهة أنساب العرب، ص 44، 45



بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (رضو) فروا إلى المغرب الأوسط، وكان استقرارهم سهلي متحة وحمزة، ومن المخلدين منهم حتى الآن، أوفريك الكبير (المدينة)، وهؤلاء هم مؤسروا مدن إمارة متحة، وبعض مدن سهل حمزة، ومدينة متيجة قرروية (المدينة)، من مدن الجزائر، التي تشرفت بزيارة ابن تومرت وعبد المؤمن بن علي<sup>(1)</sup>، يؤمن علمائها أبو محمد عبد الله بن إبراهيم بن عيسى المتيجي<sup>(2)</sup>، وبهذا أكون قد بحثت أعظم الإمارات العلوية الأساسية في المغرب الأوسط، على أن فيه إمارات أخرى، على شكل (دولة المدينة)، التي ظهرت في المغرب الإسلامي، والتابعة لإحدى هذه الإمارات الكبرى، وبالتالي تبعتها لها سياسيا وروحيا إلى الدولة السلطانية في تلمسان، وأحيانا سجد الأمير بوفاء والده، بترك إمارة المدينة الصغيرة، ويتنقل إلى الإمارة الكبرى كحمزة بن الحسن الحيني.

ومن إمارات المدينة، وما أكثرها إمارة ترنانا، نابحرية، الحنة، نبالته (مغنية) العلوية.. هذه الإمارات وغيرها تابعة مباشرة إلى العاصمة تلمسان. وإمارة هني، ندرومة، أزواجة (وهران) تابعة إلى إمارة أرشكول البطحاء (المطمر)، إمارة الخصر، سوي أبراهيم، مذكرو (مليانة)، برشك، مستعانم.. تابعة إلى إمارة تنس، وهنالك إمارات تابعة إلى متيجة، قرروية، كيو فريك، حرائر بني مزعنة<sup>(3)</sup>، وسأعود إلى بعض هذه الإمارات عند دراسة المدن.

## و/ سقوط الدولة السلطانية والإمارات العلوية

هناك عوامل كثيرة، اجتمعت على إسقاط الدولة السلطانية يمكن حصرها في عوامل داخلية وأخرى خارجية.

(1) د.م.س، ص 45.

(2) ابن تومرت - آخر ما يطلب، ص 16

(3) ياقوت الحموي - معجم البلدان، ج 5، ص 33

(4) البغدادي - البلدان، 109 / ابن حوقل - صورة الأرض - ص 75 وما بعدها / البكري - د.م.س، ص 33 وما بعدها / لسان موسى - رماية والأشراك، مجلة الأصالة، العدد، 26، ص 91.

«العوامل الداخلية» . وهي نقاط صعب عود إلى طبيعة الدولة السلبيانية نفسها.

1 - موقع الدولة، وجودها في وسط قوى متصارعة لها أطباع سياسية، وعقيدة، الدولة الأعلمية من الشرق وهي ممثلة للحلقة العباسية في المنطقة الدولة الرسمية الإلباصية من الحبوب، والدولة الإدريسية من العرب، التي جعلت منها دولة حاجزة بينها وبين الأعاليه ولها أطباع سياسية وروحية في المنطقة، والروحية المتمثلة في الدعوة إلى الإمام المقيم في فاس، والدليل بناء إدريس الثاني لمدة ثلاثة سنوات في تلمسان من 199 هـ 201 هـ ومن الشهاب التهديدات الأموية، والأطباع الأوربية في المنطقة.

2 - النظام اللامركزي، الذي طمقته الدولة السلبيانية<sup>(1)</sup> الظروف سياسية وطبيعية، وحتى بشرية في المغرب الأوسط، مما أدى إلى تفكك قوة الدولة إقتصاديا وعسكريا وإن أفاد المجتمع في مجال العمران والثقافة<sup>(2)</sup> نحن نرى فيما ذهب إليه الأستاذين الكريمين، كان هذا التنظيم عائقا على الأقل عسكريا.

3 - ضعف القوة العسكرية، لأن الدولة كانت مقسمة إلى إمارات، وتجنبد الجيش يتطلب وقت كبير، وتطامر جهود أمراء الإمارات. وبديل أنها لما أرادت قمع الفتنة لداخلية الصغرية، طلبت المساعدة من الدولة الإدريسية في نهاية القرن الثاني الهجري، وقتن مدينة وهران 297 هـ و343 هـ.

4 - مداحل الدولة الثقيلة، نظرا لتمسك الأسرة السلبيانية بقيم ومبادئ وروح الإسلام، ولم تلجأ إلى فرص حياية جديدة وتقيدوا بما فرضه الشرع الإسلامي. ومن جرية من أهل الكتاب والنعيم والعنائم إن وحدت، والحزاء، وهو مبلغ من المال يؤديه الأشخاص مقابل البناء في أرض لا يملكها، أما الخمس أي حصة آل البيت لم أجد ذلك في المصادر التي عملت بها، كما هو الشأن في المشرق الإسلامي، والساح جميع المذاهب والنحل بالنشاط داخل الدولة، ورغم مذهبهم الرسمي الزيدي، إلا أن المذهب السني المالكي كان سائدا في مختلف أرجاء الدولة.

(1) سداق شريط، محمد مارك الحبي مختصر تاريخ حرات، م و ك، الجزائر، 1985 م، ص 87

(2) د، م، ص، ص 82

٥ - السرعة الفردية، المتأصلة في العقلنة لعربية والأمازيغية، ورغم محاربة للإسلام لها، وتدخّل أطراف مختلفة في شؤون السياسة، من لادلة على ذلك عبي بن حامد بن مرحوم الزماني الذي يمتلك مدينة العلويين<sup>١١</sup> ٥٠ - والشراسة السلطانية الأندلسية، أدى إلى أثر هذه الحالة، وأصبحت تنطبع للرعاية السياسية.

#### • العوامل الخارجية :

١ - استمرار التوسع الفاطمي، على حساب الدولة السلطانية وإماراتها العلوية من (296 - 342 هـ) أي قرابة الخمسين سنة، وهذا مد أن توجه الجيش الفاطمي، إلى سبيلها لانتفاذ الأمام عبيد الله المهدي وإنه أما القاسم سنة 296 هـ، فإن هذه القوات مرت بأراضي الدولة السلطانية وأحدثت بها حائرا، وحررت بأراضي الواسطة معظم المراكز التي دارت بين الفويين الفاطمية والأموية، وحدث قادة الدولة السلطانية أن يسيروا الأحداث فوقوا العديد من المرات إلى جانب الفاطميين، ومرات أخرى إلى جانب الأمويين، إلا أن هذه المواقف لم تنفد بلادهم حيث سقطت تس أحر إمارة هم سنة 342 هـ على يد الفاطميين وهذا ما شعره في حبه، دون أن يسي ما أحدثه موسى بن أبي العافية من تقشير في حق العلويين<sup>١٢</sup> وأعمل السيف فيهم<sup>١٣</sup> وهذا قليل من كثير، ونرجعه إلى وقته.

2 - التدخل الأموي (315-342 هـ) استغل الأمويون ظروف المغرب الأوسط العامة، وبعثوا بجواسيسهم إلى المنطقة لشراء الدم، وإستالة بعض القضاة بحجج مختلفة، ونقل الصراع الأموي الفاطمي إلى المغرب، دون حرية الأندلس وإفريقية، فكان المغريان الأوسط والأقصى مسرحا وميدان تصبها لهذا الصراع التاريخي الحقيدي بين الفصيلين.

(١) اليمتوي البدان، ص 112

(2) الصباحي (أبو عبد الله محمد) حيدر ملوك بني عبد و سرتهم، ص 21

(٤) ابن الخطيب أعمال الأعلام، ص 213/ لالوي الإستعفاء، ص ٥7

(4) إسحاق بن العربي - دولة الأدارسة، ص 4.

3 - لقد أحدثت فتنة أبي يزيد<sup>1</sup> من كبداد (322 هـ - 336 هـ) من حرب في إفريقيا والمغرب الأوسط، وما أحدثه في الذين من مدع وتجاوز كل الأعراق، وما دعه من تقبل في السكان العرب<sup>2</sup> إلا أن النسخ سليمان بن داود يستبعد ذلك، ويقول أنه أنه كاشترا، ولم يستد في ذلك إلا على المصادر والمراجع الخارجية<sup>3</sup> هذه العوامل وغيرها، كانت سببا في تعجيل سقوط الدولة السليمانية، وإن كان أمراء تنس العلويين حاولوا إحياء الدولة السليمانية، لكن دون جدوى، وإن بقى لهم الشوق الروحي، في بعض المناطق، وحلموا درية لا تزال منتشرة في بعض هذه الديار المغربية إلى يوم انا هذا<sup>4</sup>.

### ز / التنظيم السلياني في المغرب الأوسط.

هذا التنظيم السياسي يحتاج إلى الإحالة على السؤال الآتي كيف تمكن الشيعة الزيدية في المغرب الأوسط، من قيادة عناصر شتى من مذاهب مختلفة<sup>5</sup> شعة، زيدية، شيعية إمامة، وحوارح إبصية، صفرية، معتزلة ... قلّ ماحدث ذلك في تاريخ العربي لإسلامي دون صعوبات تذكر.

في إعتقادي يعود ذلك لعوامل شتى داخلية وخارجية مجتمعة، منها :

- 1 - سيرتهم الحقة<sup>6</sup> تمتع الحسبيون في المغرب الأوسط والأقصى بسيرة حمدة، وهذا سبب تقديهم بالكتاب، والسنّة، وأخلاق آل البيت، لذا ملكوا القلوب قبل البلاد<sup>7</sup> وهذه السيرة الحميدة، لا زال بعض أشراق المغرب يتمتعون بها إلى الآن.

(1) منها بالأمارية، صاحب الجهار، أنظر، سفيان بن داود - توره اناريد بن كبداد ص 24 / حيدجر

أخبار ملوك بني عبد، ص 23 (ادمن)

(2) الصنهاجي، فيهم، ص، ص 31

(3) سليمان بن داود - توره اناريد بن كبداد، من أحجم الصغر، عدد المصنفات 110

(4) إسماعيل العربي : دولة الأفاصة، ص 3

(5) الصنهاجي (أبو عبد الله) - فيهم، ص، ص، ص (ادمن)

2 - تطبيقهم للشورى : تمسك العلويون بهذا المبدأ وفق ما رسمه الإسلام وعمل به النبي الرحمة، حيث يقول النبي (ص) : «ما شقي امرؤ عن مشورتي ولا سعد باستداد برأي،»<sup>(1)</sup> وهذا عن طريق الأشياخ (الأمغارن).<sup>(2)</sup>

3 - حسن إختيار الخاشية : يظهر أن علومي الدولة السلجانية، قد انتقوا من حاشيتهم، أسماء الناس وأتقيائهم وخيارهم، والدليل على ذلك ندرة الآفات الإجتماعية التي سجلها التاريخ.

4 - توظيف المساجد . توصلنا مسجدا، وقد قلنا ما خلت مدينة أو قرية من مسجد، وقد استعلت للدعوة لهم<sup>(3)</sup> سواء من طرفهم أو من قبل الزائرين لهم، وذلك بمناسبة وبلوتها.

5 - إعتناهم على النب الشريف : وظف آل الحسن والحسين (رضو) النب الشريف إلى أئمة الحدود<sup>(4)</sup> واستعملوا الأحاديث النبوية التي أخصتهم من دون غيرهم، ومصحف فاطمة<sup>(5)</sup>، ويطولة علي (ض)، وقرهم من الرسول (ص)، وما قالته فاطمة (ض) في البربر<sup>(6)</sup> 5 - تنظيم الندوات العلمية والثقافية : ما مرّ ببلاد المغرب الأوسط

(1) التبرستي : الملل والنحل - ج 1، ص 32 / ويقول السي (ص) : «ما دم من إستشار، ولا حاب من إستشار .» أنظر ابن عبيد الله الأندلسي - العقد الفردي ج 1، ص 61 / رواه الطبراني في المعجمين الصغير والوسيط، أنظر، د عاظم الغريوتي - كتاب حديث صلاة الإستحارة رواية ودراية، ص 31

(2) السيد عبد العزيز سالم - تاريخ المغرب الكبير، ج 2، ص 502.

(3) بدر الدين العيني . السيف المهد في سيرة الملك المؤيد، ص 297

(4) سربك إسماعيل - حقائق الأحياء، ج 1، ص 287 / فرانش تشر، ومرتس شتياب، وسلوى الخماش تاريخ العالم العربي، تر - نقولا زيادة، وسلوى الخماش، دار الصادر، بيروت، لبنان، 1975 م، ص 85

(5) مصحف فاطمة : ويعول الإمام الصادق «ع» مصحف فاطمة، أما والله ما فيه حرف من القرآن ولكنه من إملاء الرسول وحط علي . «أنظر، أبو ريان محمد علي - تاريخ الفكر الفلسفي في الإسلام، دار المعرفة الجامعية، الإسكندرية، مصر، 1986 م، ص 158.

(6) ابن مريم : السان، ص 75 / لقبال موسى - ملحة أبي عبد الله الإكجاني، ص 23 / روجي لي توريو : حركة الموحدين في المغرب، ص 12 (المامش) / ابن عساري - البيان، ج 1، (المقدمة) / ابن خلدون يحيي فيه الرواد، ص 85.

والأقصى عالماً أو أدبياً، إلا واعتمد العلويون كل فرصة تتاح لهم، سواء كان من المغرب أو المشرق، إلا وطلبوا منه إلقاء سلسلة من الدروس والسدوات العلمية والأدبية حول الإسلام وتعاليمه، وفضل آل البيت، من أمثال الشياح<sup>(1)</sup> وبكر بن حماد الشيعري<sup>(2)</sup>

7 - عرف آل علي (رصد)، تمكهم من العلم، وبرر العديد من المفكرين والعلماء منهم، ووقف جل الفقهاء، الكبار إلى جانبهم في محنتهم من أمثال أبو حنيفة، مالك<sup>(3)</sup> الشافعي<sup>(4)</sup> أحمد بن حنبل .. إلخ، ومدح العلماء لهم فقط «سجرو وجلد أبو حنيفة في العهدين الأموي والعباسي، وأحضر الشافعي من اليمن لغداد، وعرض على السيف، وأمين مالك، وأحمد بن حنبل، وجرح الأوراعي من مجلس والي دمشق متلمساً رأسه»<sup>(5)</sup> - تطبيق تنظيم اللامركزية . لأنه أكثر تنظيم يتناسب مع رغبة سكان المغرب الأوسط، حيث يترك ولي الأمر يعيش معه مطمح على أحواله، وطبقه على علوي الجزائر . «هي اللامركزية التي إقتضتها طبيعة الوطن، الذي كان أهله يكرهون للحكومة المركزية»<sup>(6)</sup> هذه العوامل مجتمعة إجمعت عليها كلمة أهلها<sup>(7)</sup> يعني الإمام إدريس ونافي أئمة الإدارة والسلطانيين وهو التنظيم الذي إستمد من النظام العباسي، الذي ساد العالم الإسلامي حتى قرطبة كانت نسخة منه.<sup>(8)</sup>

(1) سرتك إسماعيل د، م، س، ج 1، 285 / سعدون عباس نصر الله : د، م، س، ص 117

(2) ربيع بن مازن ' المغرب العربي تاريخه وثقافته، ص 124

(3) مالك بن أنس في أدب الدنيا والدين، ص 42، 43 (المصدر)

(4) الحشاش : د، م، س، ص 20 / ويقول الشجيني :

يا آل بيت رسول الله حكيم مرض من الله في القرآن أنزل

بكميكم من عظيم العجز أنكم من لم يصل عبكم لا صلاة له

(انصلاء التراد)، أنظر الشجيني (عيسى بن موسى) بنية الكالب، ص 399 / وهذا ما يريد أن يقول ابن

حجر العسقلاني، في الإحصاء، كمي قد «أص»، إلا وقال صلى الله عليه وآله وسلم

(5) الرهبي : د، م، س، ص 46، 47.

(6) عبد الله شريطه المي محمد د، م، س، ص 87 / إسماعيل العربي دولة الإدارة، ص 197

(7) الجعفي : تاريخ البقوي، ج 2، ص 405.

(8) ليبي بروفسال حضارة العرب في الأندلس، تر ' دوقان قرقوط، منشورات «مكتبة الحياة»، بيروت،

لبنان، ط 2، ص 52

**المذهب الزيدي :** هو أحد المذاهب الشيعية الأساسية، والشيعه لمة الصحب والأتباع،<sup>(1)</sup> واقتصر التسمية على أتباع علي وبنيه رضوان الله عليهم، والإمامه عندهم «ركن الدين ومعاودة الإسلام، ولا يجوز لسي إعماله ولا تفويضه إلى الأمة، بل يجب عليه تعيين الإمام لهم»<sup>(2)</sup> وأن الصوحن الشرعيه التي جمعوها سطبق على علي (ص) «نوعى حرب الدولة الأموية ثم العباسية يشكك في حداثا ويؤولها خلاف لما توصل إليه الشيعة»<sup>(3)</sup> واحتلت الشيعة في أحقة الإمامة مدعي (ص)، فكان مهم الإمامية والزيدية وأحص الزيدية لأنه مذهب الدولة السليمانية

والزيدية يجمعون بين المبدأين : مبدأ الإنتخاب، ومبدأ حصر الإمامة في آل البيت، ولهذا فهم يذهبون إلى القول بحق المسلمين جميعا في إختيار الإمام والخليفة، شرط أن يكون من ذرية النبي (ص)<sup>(4)</sup> وهذا ما سم تقيده في المغرب الإسلامي مع إشتراطات أخرى، مثل لا تنضيل بين آل الحسن وآل الحسين رضوان الله عليهم<sup>(5)</sup> والإمام يشترط فيه العلم والزهد والشجاعة والسحاء والخروح للإمامة ولا يشرؤون من أبي بكر وعمر، ولا بلعنوهما، ولا يقولون بمصمة الأئمة، كما لا يجيرون التستر والإحتفاء ولذلك كثير من أئمتهم يفرجون فيقبلون.<sup>(6)</sup> في اعتقاد مروكلمان، إن مر نجاح المذهب الزيدي في المغرب، يعود إلى تكره لعقائد الشيعة المتطرفة منها، ومن هنا لم يكن الخلاف

(1) ابن خلدون : المقدمة، ص 348.

(2) ن. م. م. ص 348

(3) الساسي (أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب) . كتاب خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ص)، تخرىج : أبو إسحاق الحويني الأثري، دار الكتاب العربي، بيروت، صاد، ط 2 - 1996 م ص 10

(4) أبو ريان محمد علي تاريخ التكر الفلطي الإسلامي، دار المعرفة الخامعة الإسكدرية، مصر. ط 4، 1966 م، ص 125.

(5) أنظر، الفصل الأول من هذه الرسالة، ص 24

(6) صت الدولة السليانية، أمراء من أبناء الحسن والحسين، أنظر، إمارة الفار، وسوق حومة من هذه الرسالة الفصل الثاني، ص 69

(7) يطار أمية : تاريخ العصر العباسي، ص 289

بينها وبين الأكثرية السنية حاد جداً<sup>(1)</sup> إلا أنه لم يحدد تفصيلاً نعيه، والحق يقال إن شعبة العرب الإسلامية، إنشهر وبالوسطية في جل إنجازاتهم الخصامية

وأن التقارب الذي حدث في المشرق بين الزيدية والمعتزة، كان له آثاره الطيبة في إقامة الدولة الإدريسية والسليمانية<sup>(2)</sup> وقد مر معنا ما فعله الدعاة المعتزلة في المغرب، حتى أن البعض لم يعرفوا بين الإعتزال والترديد<sup>(3)</sup> «وراء تيجرت... بلد المعتزلة، وعليهم رئيس عادل وعادلهم فائض، وسيرتهم حميدة، ودارهم طمجة ومو حياء»<sup>(4)</sup> وإن كانت الدولة السليمانية، والإدريسية، لم يث عنها، أن ماصرتنا الإعتزال، كما فعل حلفاء بني العباس من سنة (198 - 234 هـ)، وإجبار الناس عليه، وإن كان موجوداً بها طائفة كبيرة منهم، كما نوصحه في الخاب الثقافي، وهذا ما جعل مقدم كتاب شرح الأصول الخمسة لعبد الحار المعتزلي، يقول: «ظهرت لزيدة معتزلة في التوحيد والأصول، حنية في المروء، شعبة في السامه»<sup>(5)</sup> وهذا يكون قد جابت الصواب، لأن حكمه كان من خلال كتاب الأصول الخمسة، والصحيح إن للزيدية مذهبها لتجدر، ومعتزلي المشهور

2 - الخلافة: وهي الإمامة الكبرى «وهي محل الكفة على منتضى التطر الشرعي في مصالحهم الأحررة والذنبوية الراححة إليها»<sup>(6)</sup> لم تتجرأ البيت العلوي في المغرب الإسلامي على اللقب بالخليفة، كما سيعمل الفاطميون، ثم سي أميه في الأندلس لأنهم كانوا يدركون جيداً أن الخلافة كلمه حاصمه للأمة حياء ولا يسحقها إلا

(1) تارول بروكلمان، تاريخ الشعوب الإسلامية، ص 157. (إمامش)

(2) الشافعي، وأبو لسانه حبر، عبد المجد المصالح المعتزلة بين الفكر والعمل، الشركة التونسية للتوزيع، تونس، 1979 م، ص 50.

(3) التريدي، من لزيدية على عرر الإعتزال (إن صح هذا التعبير)

(4) أبو الفرج (قدما بر جعفر البغدادي) كتاب الخراج وطبعة الكتاب / مع كتاب المسند والميزان، لا سر حرادبية، ص 365، 366.

(5) المعتزلي (عبد الحار) شرح الأصول الخمسة، ج 1، ص 17، (مقدمه الباشير)

(6) ابن خلدون، المقدمة، ص 336



من ملك الحرمين الشريفين بالحجاز» ولا يخاطبون بالخلفاء، لأن الخلافة لا يستحقها عندهم، إلا من كان مالكا للحرمين، غير أنه يخاطب بأمر المؤمنين «الذارأياءعة كل من إدريس وسنيان في التوسع شرقا، والكتابة إلى والي مصر لمساعدتهم للوصول إلى أرض الحجر»<sup>(1)</sup>.

3 - الإمامة . من كلمة أمم، ولغة «كل من أتم به قوم، كانوا على الصراط المستقيم، أو كانوا ضالين»<sup>(2)</sup> والإمامة اصطلاحاً : «الإمامة موضوع خلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا»<sup>(3)</sup> وهذا ما فهمه الأستاذ صحي الصالح عندما قال : «فالإمام يخلف النبي (ص) مقتدياً به في حراسة الدين وحمايته، لا في شرحه والتعديل فيه، وفي سياسة الدنيا أيضاً، بهذا الدين فيما أتى به من النظم التشريعية المفصلة المسعدة لنبي الإنسان»<sup>(4)</sup> والظاهر أن علوي المغرب أدركوا ذلك وتقيّدوا به، ولقب الإمام كثيراً ما إستخدمه ابن أبي ررع قل أئمة الدولة الإدريسية<sup>(5)</sup> وإن كانت العبارة التي أمر بها إدريس بتدوينها على مبر مسجد تلمسان، لم يضع أمام لقبه كلمة إمام<sup>(6)</sup> وابن خلدون رأى هذا المنبر، وقرأ ماكتب عليه، لما إستقر في تلمسان لمدة من الزمن، لكنه لم يسجل الكتابة على الأقل في الخبر عن دولة الأدارسة<sup>(7)</sup>. بينما الكثير من المراجع، تشبها قبل إسمه، أي الإمام إدريس<sup>(8)</sup> من أين جاءوا بذلك ؟

(1) السموذي . مروج الذهب ومعادن الجوهر ج 1، ص 183.

(2) سأنترق إلى ذلك في فصل العلاقات الخارجية من هذه، ص 187 وما بعدها

(3) ابن منظور لسان العرب، مادة أمم، / أنظر، القرآن الكريم - سورة «بقره» الآية 124 / وسورة القصص، الآية 5، تؤكد نفس المعنى.

(4) المازدي علي بن محمد الأحكام السلطانية، ص 5

(5) صحي الصالح العظم الإسلامية، ص 292

(6) ابن أبي الزرع ' روض القرطاس، ص 20 وما بعدها

(7) ن، م، س، ص 21.

(8) ابن خلدون : ترجمان الدين، ج 6، ص 25.

(9) اللي . ن، م، س، ص 474 / عبد الرحمن الجليلي تاريخ الجزائر العام، ج 1، ص 183

ويقول الأستاذ عبد اللطيف السعداي إن ذلك كان في السنوات الأولى من حكمه<sup>(1)</sup> ربما يكون ذلك إبتظار للميعة الشاملة، أو وصول أخيه سليمان من معسكر، أو التأكد من أد البيت العلوي راض عن إمامته، أو مصير محي المسجون في بغداد. والمهم إن الإمامة إنتقدت في المغرب الإسلامي لاتباء الحس نفاس على الأقل وظلوا ينوارثونها إلى سقوط الدولة الإدريسية سنة 375 هـ.

4 - الوزارة : لعة من الوزر وهو الثقل أو العبء، لأن الوزير يتحمل أعاء الحكم وأثقاله<sup>(2)</sup> إذا كانت الدولة الإدريسية قد خآب في عهد إدريس الثاني، إلى تعيين الوزراء من العرب والبربر، وإذا كان الأستاذ، إسماعيل محمود يرى أن دولة الأدارسة، دخلت في مرحلة إقطاعية، بوفاة محمد بن إدريس الثاني سنة 213 هـ، ودلل على ذلك بالعتن الداخلية بين العائلة العلوية حول الحكم، مما نتج عنه «تقسيم الإقطاع بين الأبناء والأحفاد»<sup>(3)</sup> فإنه يظهر لي ليس بالضرورة، إن وجد الإقطاع بأوربا العربية، أن تتواجد في البلاد الإسلامية، لأن الإقطاع ظاهرة إجتماعية فرضتها ظروف حصارية معينة. ومن خلال المصادر التي حصرت منها هذه الأطروحة الجامعية، لم أعر على ما يحاكي الإقطاع في بلاد المغرب.

أما طبقة الوزير يظهر أن السلطانيين، لم يعينوا وزراء، لأنهم لأم بكونوا في حاجة إليهم، لأن لكل إمارة أميراً ولكل مدينة والياً عليها، والمدن كانت منتشرة في الدولة السلطانية، كالعطر وهذا إذا لم نطالعنا مصادر حديثة بعكس ما وصلنا إليه.

5 - الإمارة : عرف المغرب الأوسط نوعاً واحداً من الإمارة، وهي إمارة الإستكفاء<sup>(4)</sup> حيث أن الإمام محمد بن سليمان بن عبد الله الكامل، قام بتعيين ابنائه على

(1) عبد اللطيف السعداي إدريس الأول، مشى دولة، وباعت دعوة، عمله كلية الآداب والعلوم الإنسانية، الرباط العدد 514، نقل عن إسماعيل محمود دولة الأتارس، ص 58

(2) الماوردي : الأحكام السلطانية، ص 20.

(3) إسماعيل محمود دولة الأدارسة (172 375 هـ)، ص 89

(4) الماوردي : الحكم السلطانية، ص 20 / المشرقي (أحمد بن محمد) كتاب الولايات ومناصب الحكومات الإسلامية والخطط الشرعية، تعلق محمد الأمين بعت، م لافوميك، الخرائط، (ب.ت)، ص 26

أهم الإمارات في الدولة السلطانية، عملاً بما قام به الإمام محمد بن إدريس في الدولة الإدريسية «فلما هلك محمد بن سليمان، ملك تلمسان من بعده ابنه أحمد وولي عهده، فأبقى أحوته على نحو ما فعل أبوه.»<sup>(1)</sup> وينسب الطريقة كان يعين العماد في المدن المهمة، وأحياناً يكون العامل من غير آل البيت العلوي كـ محمد بن أبي عون بوهراي<sup>(2)</sup> وعلى بن حامد بن مرحوم الرناتي بمدينه العلويين (صبرا)<sup>(3)</sup> أما إمارة الماز وميتحة وأعمالها، لم نعر على الكتب التي كان يتم نصيبهم بها، إلا أنه لا يظهر ما يخالف القاعدة المعمول بها في الدولة السلطانية.

6 القضاء : هو وظيفة دنية يقوم بها إمام الأمة، أو يعين من يرب عنه، ومن ولاهم الرسول (ص) القضاء علماً (ض) على اليمن<sup>(4)</sup> وقال الرسول (ص) «لا يقص بين الناس إلا دوشرف في قومه»<sup>(5)</sup> وهذا ما فهمه العلويون ووعوه، كما أن هذه الوظيفة أهمية بالغة، وعلى أساسيات الدولة، حيث قام الإمام إدريس الأكبر، في المغرب بمقت الدولة الإدريسية بدون فاض، لأن الإمام إدريس الأول يجلس للناس يحكم بينهم ولم تكن مشاكل معدة، تتطلب جهداً حلياً. وفي سنة 189 هـ / 804 هـ وقد على الإمام إدريس الثاني الوفود من الأندلس وإفريقية، فاجتار منهم عامر بن محمد بن سعيد القيسي وعيه على القضاء<sup>(6)</sup> وهذا ما كان معموراً به في الدولة السلطانية والإمارات العلوية على الأقل في عهدي المولى سليمان، ثم ابنه محمد (ص)، إلا أن الأمر يختلف بتطور الدولة، حيث وجهنا إمارة حراوة، بنوم أميرها يعين

(1) التي . تاريخ الدولة الإدريسية، ص 66

(2) الكري . لمرب، ص 70

(3) العلويين . الملك، ص 112 / قال موسى بناته والأشراف الحسنون . مجلة الصلاة، العدد 26، سنة 1975 م، ص 94

(4) الماوردي . الأحكام لسلطنة، ص 61 / صحي تصالح . نظم الإسلام، ص 319

(5) ابن عبدويه الأندلسي : المقادير، ح 1، ص 22

(6) سعدون عيسى بنقر الله، م، ص، ص 125 -

عيسى بن جنون في منصب القضاء<sup>(1)</sup> أما الحكم فكان يتم وعين المذهب المالكي، لأنه انتشر في بلاد المغرب والأندلس في وقت واحد، هو نهاية القرن الثاني هجري. وهذا ما سوضحه في القسم الاجتماعي والثقافي وكان ابن عامر القيسي يحكم ويمتد في بلاد الأندلس<sup>(2)</sup> وهذا المساند في إهريقه الأعلى، إلى جانب المذهب الحنفي

7 - الحسية - عكس المكافأة، فعل الشيء حسنة، أي بدون مقابل، ابتغاء الثواب من الله، وعادة ما كان يصعد بها الأمر بالمعروف إذا طهر بركة. والسيي عن السكر إذا طهر فعله<sup>(3)</sup> وهي نوع من أنواع القضاء، لكن يختلف عنه في سرعة الت، أعلم أن الحسة من أعظم الخطط الدينية، وهي بين حطة القضاء، وحطة الشرطة جامعة بين نظر شرعي ديني، ورجح سياسي سلطاني، فلعوم مصلحتها وعطية متعتها تولى أمرها الخلفاء الراشدون<sup>(4)</sup> وكثيراً ما ارتبطت بالأسواق والأماكن العامة، وكثيراً ما عرف المحنص بصاحب السوق<sup>(5)</sup> لوي معظم الأحيان، كان المحتسب يقوم بجولات نقدية في الأسواق، والأماكن العمومية، لمراقبة المكايل والموازين، وإذا تمدهى لتجار في التطبيع، أخرج من السوق، وقد ينفي من البلد<sup>(6)</sup> ومن الأمكة التي كان يقوم بتعنيشها الخيامات، الشوارع، الطرقات، الصيادلة، العطارون، أصحاب الحرف إلخ.

(1) البكري، د. م. س. ص 1 / عبد الرحمن الجيلالي، تاريخ الجزائر العام، ج 1، ص 190

(2) سعدون عباس نصر الله، د. م. س. ص 126

(3) لعلحي محمد واس، وعيسى، معجم لعه لفقهاء، ص 179

(4) المجبلي (أحمد سعد) كتاب السير في أحكام لعمير، ص 42

(5) لجمال موسى الحسة المدنية في بلاد المغرب شاب وتطورها، رسالة ماجستير من جامعة الجزائر، السنة الأدب، سنة 1970 م، ش. و. د. ت. الجزائر، 1971 م، ص 35

(6) المرعي (الشيخ أحمد بن محمد - العلماني) منح الطيب من عيسى الأندلس الربط، محمد إسماعيل عباس، دار الصادر، بيروت، لبنان، 1968 م، ص 203.

(7) لعلحي د. م. س. ص 103، وما بعدها

أما شروطه، ومهامه، ومترلته<sup>(1)</sup> وتنظيمه للأسواق، ومن تقلدها أي الحسبة، فإن المقام لا يسمح بذلك.

ول هذه الوظيفة الحيوية، وغيرها من وظائف الدولة تطورت الحياة الاجتماعية والإقتصادية، وعرف المجتمع السليماني رقي حضاري وثقافي، قد ساهم شكل في الحضارة العربية الإسلامية المتميزة.

8 - المكاييل : عرف المغاربة قبل الفتح الإسلامي للمغرب المكاييل لتنظيم تجارتهم الداخلية والخارجية.، ولما حل المسلمون بهذه الدار أولوها عايتهم الخاصة، إلتزما بها جاء في القرآن الكريم، والأحاديث النبوية، ومنها ما جاء في سورة الإسراء<sup>(2)</sup> الشعراء<sup>(3)</sup> والمطففين<sup>(4)</sup> وذكر عن الرسول (ص)، أنه كان يقول : «إن الميزان ميران مكة، والمكيال مكيال المدينة»<sup>(5)</sup> ولما كان العلويون في المغرب، من أكثر الناس عسكاً بالإسلام، سهروا، على ضبط المكاييل والموازين، وأوكلوها إلى مراقبة المحتسب، واستخدموا المكاييل الشرعية الرسمية. وهي تلك المكاييل الثمانية، التي أقرها الرسول (ص) في فجر الإسلام إلى جانب المكاييل العرفية للمغرب الأوسط<sup>(6)</sup> وكثيراً ما أشار إلى ذلك المؤرخين «وكيلهم ستون مداً بمد النبي (ص)، ويسمونه عمروة، ورطلهم إثنان وعشرون أوقية»<sup>(7)</sup> وهذا عند أرشكول. أما عند تنس «فكيلهم يسمى الصفحة وهي ثمانية وأربعون قادوساً، والقادوس ثلاثة إمداد بمد النبي (ص)، ورطل اللحم بها

(1) علي محمد عبد النامي : نظام الإحتساب - مجلة سيرتا، جامعة قسطنط، المند 4، سنة 1980 م، ص 19.

(2) «وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كَلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا»، الإسراء، الآية 35

(3) «أَنْزِلُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ»، الشعراء، الآية 181

(4) «وَقُلْ لِلْمُطَفِّفِينَ»<sup>(1)</sup> الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ<sup>(2)</sup>»، المطففين، الآية 1، 2

(5) يحيى مسيح عبد الرحمن - المكاييل في صدر الإسلام، ص 24 رواه أبي حازم في كتاب النجوم، باب المكيال مكيال أهل المدينة، رقم الحديث 2899 موسوعة الحديث الشريف

(6) ن، م، ص، ص 26.

(7) البكري : ن، م، ص، ص 78.

سبعة وستون أوقية، ورطل ساير (كذا) الأشياء إنسان وعشرون أوقية»<sup>(١)</sup> وهناك مكايل وموارين، لمعظم مدن المغرب، إلا أن معاييرها تختلف عن المدينة الثانية.

9 - السكة أو لعملة وهي الختم على الدنانير والدراهم، المتعامل بها بين الناس، بطابع حديد، ينقش فيه صور أو كلمات مقلوبة، ويصرف بها على الدينار أو الدرهم.<sup>(٢)</sup> ويكون التعامل بها، إما وزناً أو عدداً، وإن العد بدأ العمل به، بعد ثورة الدراهم في القيروان على عهد الأغالة؛ في سنة 275 هـ «والنور كان شائعاً في المغرب خلال هذا العهد

وضرب السكة يتطلب وجود فنيين كالسكاكين والفناجين، حيث يقتصر نشاط السكاكين في عمل السائل الذهبية والفضية وتقطيعها. أما الفناجين فيختصون بعملية النقش أو الختم» وهذا يعود إلى وجود جملة من الحرفيين والفنيين وأصحاب الأدوات الرفيعة لإنجاز ذلك.

والظاهر أن عملة الدولة السلطانية، لم يكن صرفها مقتصرًا على العاصمة فلعسان، بل صرفت كذلك في الإمارات، حيث صرف في سوق إبراهيم في عتيد أحمد بن عيسى «وكان يراعي فيها الأوزان الشرعية تقريباً، لذا إستقر الإجماع على أنها تقوّد شرعية»<sup>(٣)</sup> ودعم تكريه الفقهاء للشهود التي عليها آيات قرآنية<sup>(٤)</sup> إلا أن العملة السلطانية لم تنته

(١) الكري، ن، م، ص ٤٠٢، ص ٤٦٢، أنظر الملحق لمقاربة، وإبريد

(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص ٤٦٢

(٣) ابن عذاري المراكشي، السب، ح ١، ص ١٢٥

(٤) ابن مرة، صالحي، الحكومات العربية من فتح الإسلام إلى سقوط سونن بن حمد، مؤسسة برصة للكتاب، الجزائر، 1986 م، ص 33، 25

(٥) Le catalogue de monnaie musulmane P 397

(٦) الكبيسي، حمدان عبد الحميد : العهد القومي، عملية العودة جامعة فاس، بحث، ص ٦٠، ٦١، ٦٢

(٧) ن، م، ص، ص 120

هذه العوى، كما سجلوا أسماءهم على النقود<sup>(1)</sup> لا يها من مظاهر ميادة الدولة<sup>(2)</sup> واستقلالهم عن الدولة الإدريسة، والنقود المتداولة في الدولة السليمانية، خاصة في الاسواق الكبرى في المغرب الأوسط، لم تكن كلها سليمانية، حيث وجدت عملات أخرى من المشرق والمغرب.

وعما سجله الرحالة في موانئ المغرب الأوسط في أرشكول<sup>(3)</sup> ودرهمهم ثمانى حرايب والخزوة أربع حات<sup>(4)</sup>، وعن مياء نس<sup>(5)</sup> وورن هراطهم ثلث درهم عدس، بورن قرطقة، واختاري عدسهم قيراط وربع درهم وصل وحتان مصرونة كديا، ودرهمهم اثنا عشر صتلية عددا<sup>(6)</sup> وتأكيده عن أنه درهمهم على أنها عملة بحية، مما يدل أن هناك نقود للمغرب الأوسط.

والعملة التي كانت سائدة في المغرب الأوسط، والمغرب بكامله كدس من الديار الذهب، لا احتكر المعربة لذهب عرب افرى<sup>(7)</sup> فقد طلب منحه السائدة في شمال افرى هي الديار الذهبي لا اندرهم العضي، الذي جرى عليه الأمويون في الأندلس والكاروبجيون في فرنسا<sup>(8)</sup> وهذا خلال القرن 2 د / 8 م وتغير المغرب عن دول حوض البحر الأبيض، لقربه من مصادر الثمر، والتحكم في تجارتها

10 - الجلياية - هي قيام الدولة بجمع المال، لثرت على الرعة من ركاة، وحربة<sup>(9)</sup>

(1) جاء في الكتابة الدائرية : « الله الأئمن من ثل و من عدو يومئذ يتربح لمؤسوس بصر الله » سورة الروم، الآية 44

(2) ديار أحمد بن عيسى، انظر سجل النقود الإسلامية، p 397 / Leveau / الملحق من 22

(3) ابن مربة صالح : المسكوكات المغربية، من 432، 433، وجدت باحشبه (بجرب سوق حرة)، نقود مدراوية من سجلماسة

(4) البكري : د، م، س، ص 78

(5) أو شيالدر لوليس : القوى البحرية والتجارة في حوض البحر المتوسط، ص 194

(6) الجزيرة : النص القرآني الذي يوجبها، فانلوه الدين لا يؤسود بالله ولا باليوم الآخر ولا يفرقون ما حرم الله ورسوله ولا يبيعون دين الحق من الدين أو ثروا الكتاب حرم ينظروا الحربة عن يد وهم صغرون<sup>(7)</sup> سورة البقرة، الآية 29، وفي ملح من المذ معين يوضح على وروس الدين لا على الأرض وتسلط بالإسلام، انظر، الصحاح الصالح : النظم للإسلام، ص 563

وغراج<sup>(١)</sup> ونحو ذلك. وابن خلدون لفت الانتاء إلى معيار جديد، لشدة سون واحطاطها، حيث يقول: «أن احداية أول اندولة تكون قبللة اليرائع قبيته حمسة (ما يتوزع على الأشخاص)، كثيرة الحملة، وآخر المدولة، تكون كثيرة اليرائع حمسة الحملة<sup>(٢)</sup>» وقد وضع العلل والأسباب، وهذا ما لم تسح به اندولة اسبيد. لأن بنفاتها تعددت، الجيش، الفصاة، الشرطة، المحتسب، شقة أهل اليب، وباقي احدات الاجتماعية الأخرى.

وإذا كان حول مسألة الإلتاق من غير الركة أي في مال اسمم حق سوى الركة، فيه اختلاف بين الفقهاء، فإن الثابت هو «اتفاق العلماء على أنه إذا تطلب تأسيس حاجة، بعد أداء الركة فإنه يجب صرف المال إليها»<sup>(٣)</sup> ويظهر أن الأمراء مترادف يدق في المسألة حيث قال: «وكان الفقهاء المسلمون، يعتبرون كل مراد عن الشرع الإسلامي صرب عبر قارية<sup>(٤)</sup>» وعادة ما كانت احداث الفصة في استفاضة شعوب على الحكام المسلمين، وعبر المسلمين، ولما في تاريخنا الإسلامي أمثلة عديدة، ثورة 122 هـ على سي أمية في المغرب الإسلامي. وكان الخليفة من عهد العرير، قد سبه إلى أحطرها على الدولة، واعتبرها الحس الذي نبى الله عه، ومعهها عن قبه وسدئ الإسلام، وشرع في إصلاح ذلك، حتى عم الخبر الأمة<sup>(٥)</sup>، إلا أن حلفاء سي أمية من بعده، رجعوا إلى سياسة التعتب الصربي<sup>(٦)</sup>، إن ظاهرة شوء امدن، ونظورها سمرعه

(١) فيو ما وضع ركب الأرض من حموي بروي عبد من غير المشورة على الأرض المفتوحة عوة وأرض الصلح، انظر، الموردي الأحكام السلطانية، ص 127

(2) ابن خلدون، المقدمة، ص 493

(3) من عبد الحكم (أبو محمد عبد الله) الخليفة لعادل عمر من عهد العرير حارس اخفاء الراشد، تجميع أحمد عبيد، دار الفدى، عين ميلة، اجرائو، 1966م، 127/ سيد ساسي، منه اله، ج 1، دار الكتب العربي، بيروت ليسان، (ب، ت)، ص 417.

(4) متر آدم 'الخصارة الإسلامية في القرن الرابع هجري، ج 1، ص 233.

(5) المحامي الحبيب سياسة الخلافة الأموية، انجاء للمغرب، ص 58

(6) شعان محمد عبد الحفي محمد الدولة الفصية والفاطميون، ص 31



مذهلة في المغرب الأوسط، ودخول معظم قبائل المغرب إلى الإسلام، أصبحت هذه المناطق معفية من الحماية غير الركاة، ولم يوضع لها نظام حديد يكون بديلا لنظام الجزية المنتقضى في المدن والقرى.<sup>(1)</sup> وهذه الظاهرة انطبعت على الدولة السلجانية، كما أنها عمت الخلافة العباسية بكاملها، مما أدى إلى صعومها ماليا، لأن المداحل كانت غير مطمعة لعدم فرض توابيع (رسوم) دائمة من غير المداحل المعروفة.<sup>(2)</sup> إذا كان المكس<sup>(3)</sup>، قد انتشر في بعض البلدان المغربية والمشرقية في بداية القرن الرابع الهجري، لقوله أبي ربيع سليمان بن زرقون<sup>(4)</sup> : «وأنه ليس لله علينا أن نثري حجة»<sup>(5)</sup> يشير إلى المكس الذي كان يفرض على الحاج الموجه من المغرب إلى المشرق أي إلى الحجاز، ويظهر أن المكس كان عبر موحود، لأي لم أعثر عليه في الدولة السلجانية.

٦١ - الجيش - هم طائفة من الناس أوكلت لهم مهمة الدفاع عن الأمة، والسير إلى الحرب، وقبادة الجيش، قل قيام الدولة السلجانية، كان الجيش تحت قيادة إدريس الأول، وفتح به العديد من المناطق والأقاليم، وكانت تلمسان من بين المدن التي تم فتحها طوعا<sup>(6)</sup> وفي هذه المدينة تم إقتسام الجيش بين إدريس وسليمان،<sup>(7)</sup> وهذه القيادة أصبحت حكرا على رؤوس الدولة، وأثناء سنة ١٩٩ هـ / ٨١٤ م، نرى إدريس الثاني، يفقد الجيش نفسه. ويترك العاصمة فاس، لينتقل في مدينة تلمسان لمدة ثلاث سنوات دون أن يعود إلى العاصمة فاس، وهو يحوض المعارك، وتسجل له كتب التاريخ أروع

(١) Abdallah Laroui: Histoire du Maghreb (١) p84

(٢) عرض أنواع جديدة من الحماية كالأنكاد في السواق وأعاد السلع في أميال المدينة انظر، ابن خلدون، المقدمة، ص ٤٩٥

(٣) المكس - جباية الحس، يأخذها المكس من يدخل البلد من التجار. انظر، ابن عبد الحكيم - خليفه العادل... ص ١٥٢.

(٤) أبو ربيع سليمان بن زرقون النسي - عاصر أبو بريد محمد بن كنداء من علي - الأمازيغ، اتصل بين سجلماسة، وبجرت، والمريقية، انظر، أبو كريباء - مير الأيعة، ص ١٢٥.

(٥) سليمان الحاج داود بن يوسف - ثورة أمويين، ص ٢٧

(٦) النسي : قدم، ص ٣٤

(٧) الخشلاف - السلة الوافقة، ص ٢٤٢.

صفحات الطويلة والشجاعة.<sup>(1)</sup> وبعد إقسام الدولة السلطانية إلى إمارات، أصبح كل أمير له جيشه الخاص به،<sup>(2)</sup> لحماية إمارته، واستتاب الأمن، وكثيراً ما توسعوا على حساب الدولة الرسمية، بسبب الإضطرابات الداخلية التي تعرضت لها في النصف الثاني من حياتها<sup>(3)</sup> والحيش في بدايته أنه كان من المتطوعين الربر من قائل ريانة وعيرها، وفي الإمارات الشرقية (الغار ومتحة) من فائل ريانة وصهاجة، إلا أن لا يعرف إن كان لهم جيشاً نظامياً.

أما الأسلحة، يظهر أنها لا تختلف عن الأسلحة التي كانت موجودة عند حيراه والدول الغربية منهم في الشاة كالأدارة والاعالة من السيف والرمح والترس.<sup>(4)</sup> أما الأسطول الحري العسكري، إذا رجعا إلى الإمكانيات الطبيعية والبشرية التي توفر لليلة السلطانية، والظروف الدولية المحيطة، فبالا فلول : إن هذه اليلة أسطولها، لذي شاركت به في رد محبات الأمويين، والماعطمين، وحتى من دول أوربا، وإحمد النش الداخلية خاصة من الخوارح الصنرية وبررت القوة العسكرية في عهد عيسى بن العيش بن إدريس بن محمد بن سليمان، باي مدينة جراوة،<sup>(5)</sup> وقد لاحظنا صمود إمارة أرشكول في وجه الأسطول الأموي،<sup>(6)</sup> كيف حدث ذلك إذا لم يكن عن طريق الأسطول السلطاني<sup>(7)</sup> دون أن ننس أن المال، كان ولا زال أداة التحجيد الفعالة، فكان الأمير، تكثر أحاده أو ثقل تعال كثرة المال في حزانة أو قلته<sup>(8)</sup> وهذه الظاهرة عامة عند السلطانيين وغيرهم

(1) إسماعيل العربي : دولة الأدارة، ص 118

(2) عبد شريط، وعبد المجل مختصر تاريخ الجزائر، ص 87

(3) إسماعيل محمود الخوارح في الحرب الإسلامية، ص 115

(4) بوروييه رشيد : دولة الحديده (ماربها وحضارتها)، ديوان المطبوعات الحامية. المركز الوطني للدراسات التاريخية، الجزائر، 1977، ص 727.

(5) إسماعيل العربي : دولة الأدارة، ص 182

(6) البكري : ندم، ص 78

(7) عبد الرؤوف : النش الحري في صدر الإسلام، ص 101

أما الثغور الإسلامية في المغرب من ستة إلى الإسكندرية، فكان لها محارستها (المنارات)، لحماية السواحل وكان ابن يثيب<sup>(1)</sup> هو الذي بنى لأهل المغرب المحارص على ساحل البحر من ستة إلى الإسكندرية<sup>(2)</sup>، أعود إلى الموضوع عند الحديث عن المدن والرباطات بها.

12 - المدينة - لح أصح في اللغة، حيث ترجع أصلاً إلى كلمة دير، وهذا يكون لها جذور في الأرامية والعربية<sup>(3)</sup>، وجاء ذكرها في القرآن الكريم، «وقد وصح من لتفسير القرآن، إن كل لمواضع التي أطلق عليها لفظ «مدينة» كان عليها حكام وملوك، وفيها على وجه التحقيق الصفة القصائية والدينية والإدريّة والسبامية»<sup>(4)</sup>، فضاء تميز المدينة عن القرية في القرآن الكريم على أساس سمه الخاصي<sup>(5)</sup>، «لقد جاء بعاريب الحفرايين العرب والمسلمين قرية من المفهوم الإسلامي للمدينة «كل بلد جامع تمام فيه الحدود ويحله أمير ويقوم بنفسه ويجمع رعاياه»<sup>(6)</sup> وتطورت لمدينة الإسلامية مع تطور المجتمع الإسلامي وحاجاته المتزايدة

والمدينة في المغرب الإسلامي في عهد الدولة السليلية والإمارات العلوية، توفرت لها حملة من المرافق الضرورية والحوية. سأتوقف على أهمها دون إطالة وتوسع، لقد شيد الأشراف الحسبيون في المغرب الأوسط العشرات من المدن، إما سميت بأسمائهم<sup>(7)</sup>،

(1) ابن يثيب يحيى كل متطوع العرفوس (وفي الدائرة الشمة اد كل من كان عرفونه مقطوع فهو من الخواص الإسمية)، وهو من عباء، انصبت الذي من عرب الثالث الحفري أنظر، أبو رزياء (جني من أبي بكر). كتاب سير الألف، ص 106

(2) ن، م، ص 106

(3) عثمان عماد عبد السار المدينة الإسلامية عام اعراف العدد 28 1988، الكريم، ص 17

(4) ن، م، ص 17

(5) المقديسي أحسن التفاضم في معرفة الأقاليم، ص 47

(6) ن، م، ص 97

(7) من ذلك سوق حمراء، سوق إبراهيم، بوفاريك، العلوية أنظر صادق مليان وريها ص 46

أو أسماء مربية،<sup>(1)</sup> أو ثم إحياء اسمها القديم.<sup>(2)</sup>

نشأة المدينة في أن المدنة ظاهرة شرية<sup>(3)</sup> شأت بطرق مختلفة في أماكن متعددة في العالم، فعلى سبيل المثال، مدينة قاس بطلت شيور لإختيار الموقع، من عل وبعد من الخبراء المهندسين.<sup>(4)</sup> وهذه الجهود بدلت في إختيار القبروان وغيرها من المدن الإسلامية، ويرى مورييس (لومارد) - «إن من الآثار الإيجابية للفتوحات الإسلامية هي بناء المدن»<sup>(5)</sup> وإن المدن كما هو معلوم من أغراض في بداية شأنها، عسكرية، «دبية،<sup>(6)</sup> تجارية،<sup>(7)</sup> إلخ وحل منذ المغرب الأوسط، حصنت بجعة من وسائل الدفاع «اعتبر الإسلام بناء الأسوار والأبراج والحصون من الوسائل التي تساعد على حفظ النفس والمال والعرض وهي من مفاصل الإسلام»<sup>(8)</sup>

من أمثلة ذلك . «هي»<sup>(9)</sup> مدنة صغيرة ... فما ساء صغير محروس برحين كل واحد منهما في جهة، وتحيط بها أسوار عالية مينة، لاسيا في جهة البحر»<sup>(10)</sup> وعن مدنة

(1) من ذلك جواوة، توارا، ندرومة، متيجة، أنظر ابن حيدر . توجان العرب 6، ابن حزم : حجة أنساب العرب قسم الجبر

(2) تسمى بوشك، ناقدمت، هين، أرشكول . أنظر الزاهري زهير موقع بوشك، مجلة لأصا، العدد 25 السنة الرابعة 1975، ص 5، 6

(3) حليبي علي عبد القادر أصول نشأة مدينة الجزائر، ص 7.

(4) معلوك عباس نصر الله : د، ه، ص، ص 149 / 162.

(5) أنظر، الفروحات الإسلامية الأولى وأثرها في الأحياء، العدد 6، ص 11

(6) من ذلك القبروان، القسقاط

(7) منها مكة، التجدد، كربلاء.

(8) من ذلك سري عبد إبراهيم، نس، وهران

(9) عثمان محمد عبد الستار ، المدينة الإسلامية، ص 135

(10) هين ، هذا لشكل كها جل الحمرامير لسمين نعدماء، من البكري د، م، ص، ص 80، الإدريسي د، م، ص، ص 247، 254 إلا أن الأستاذ فخر إبراهيم يرى أنين وليس هين وهو يعبر عن ذلك في مقابلة مع تاريخ 19/09/1998، بمدينة وهران

(11) الحسن الوزان : وصف إفريقيا ج 2، ص 15

وهران<sup>(1)</sup>، بيت في سنة 290 هـ. «وعبها سور مراب متقن»<sup>(2)</sup> والمدينة في المغرب الأوسط لا تختلف عن باقي المدن الإسلامية في المغرب والمشرق، في شوارعها وطرقاتها وبرزت ظاهرة الشوارع في المدن المصرية القديمة والإغريقية والقرطاجية،<sup>(3)</sup> مما يدل على أن المدينة قبل قيامها كان يخطط لها إستقامة شوارعها وتقطعها شوارع عريضة مستقيمة،<sup>(4)</sup> وهذه الظاهرة استمرت في مختلف المدن إلى اليوم، إلى جانب الشوارع الخاصة بالصيقة المتلوية ... وتسهيل المرور، كثيرا ما كان يتدخل المحتسب لمعاينة المحالين لقانون المرور<sup>(5)</sup> وكان يحرص على إضاءة وتبليط شوارع المدينة وتزيينها بالأشجار ... وتم ربط المغرب الأوسط بالعديد من الطرق من الشرق إلى الغرب ومن الجنوب إلى الشمال ومعظم كتب الجغرافية حصصت جزءا لذكر الطرق التي ربطت المدن الإسلامية، وتقدير مسافاتهما. إما بالمراحل<sup>(6)</sup> أو الميل، ونم ربط الموانئ بالمدن الداخلية بالعديد من الطرق، من أمثلة ذلك «بجاية قطب لكثير من البلاد»<sup>(7)</sup> وطرق قسطينة مع جيجل والقل، تلمسان مع رشحون أرشكون وهين.<sup>(8)</sup> والعاصمة السلجانية، ثم ربطها بمعظم مدن البلاد، ويعواصم المغرب «ومنها إلى أرشعون فرصة»<sup>(9)</sup>

(1) وهران: آر، وجمها إيران، تمني الأسود، أي مدينة الأسود، أنظر: مسلم ابن عبد القادر أنيس العرب والفاخر عتيق رابع بومار الشركة الوطنية للنشر والتوزيع الجزائر 1974، ص 6. وأنا أرجح أن أسماها عربيا، من بني وهران، نطن من بني صحر عرب الكوك، مساكنهم بجبل عوف من الشام ذكرهم محمد بن المأمون أنه كانت هناك شراكة أنطلسية من عرب الكوك ويظهر أن أصولهم من عرب وهران، أنظر التلندي: نهاية الأرب، ص 396، نفس المؤلف: قلاند الجوامد، ص 68.

(2) الإدريسي: ن، م، ص 153.

(3) عثمان محمد عبد الشار: ن، م، ص 169.

(4) عثمان محمد عبد الشار: ن، م، ص 171.

(5) الجليلي: ن، م، ص 109.

(6) أنظر الملحق من هذه الرسالة ص 9.

(7) الإدريسي: ن، م، ص 161.

(8) ألفرد ديال: الفرق الإسلامية في الشمال الإدريسي من الفتح العربي حتى اليوم، ص 204.

(9) فرصة: ج، فرض، ويقال: فرصة من شرباء، ثلثة سحدر منها الماء، أنظر: الرحشري: أسس البلاغة، ص 339.

تلمسان وحيث ينصب النهر، الذي يصب فيه نهر يسر الكبير، سعون ميلا. ومنه قرصه هويين (كداء) إنا عشر ميلا، ومنه إلى مرقصه وهران المشهورة ثمانون ميلا<sup>(1)</sup> وسأعود إلى الطرق مع التجرد والمواصلات.

« أما المنشآت القاعدية في المدينة السلطانية، فسوت من حيث أعراسها المنشأة الدينية : وسأقتصر على المسجد الجامع، الرباط.

« المسجد الجامع، وهو المسجد الكبير الذي تؤدي فيه صلاة الجمعة، وتنوع إليه عادة حلة من المرافق الدينية. وهذه المؤسسة الحيوية، عادة ما كان في العاصمة والإمارات العلوية، وفي بعض المدن الأساسية، لأهميته ووظيفته الدينية والسياسية والاجتماعية والثقافية بالإضافة إلى الوظيفة الدينية، كان مركزا للبحث الشؤون السياسية والدينية والنزوية والاجتماعية،<sup>(2)</sup> منها تلمسان قاعدة المغرب الأوسط .. ومسجد جامع،<sup>(3)</sup> وفي تونس بها مسجد جامع،<sup>(4)</sup> وفي معظم المدن الأساسية في المغرب الأوسط، كمرسى الدجاج،<sup>(5)</sup> وغيرها.

« المسجد، هو مؤسسة دينية تقام فيه الصلوات الخمس، وبعض الرغائلا أخرى، كصلاة التراويح .. وهذا النوع من المؤسسات الدينية، كانت عادة تسمى قبل بناء المدينة، لما قلناه عن المدينة الإسلامية لكن المسجد، يأتي في مرة ثانية في المؤسسات الدينية، بعد المسجد الجامع ففي مدينة تلمسان، كان بها العديد من المساجد إلى جانب المسجد الجامع، ولا تخلو مدينة أو قرية في المغرب الأوسط من مسجد أو عدة مساجد، ولها أسواق ومساجد ومسجد جامع،<sup>(6)</sup> عن تلمسان

(1) ابن سعد المغربي . كتاب الجغرافيا، ص 144

(2) عثمان محمد عبد الستار : د، م، س، ص 234

(3) البكري : د، م، س، ص 61

(4) د، م، س، ص 61

(5) د، م، س، ص 65

(6) د، م، س، ص 76

\* الرباطات، مفردا رباط، وهي رباطان رباط الإقامة (المرابطة) في حدود البلاد مقابلة للعدو إخماعة له<sup>(1)</sup> ورباط (الراوية) مكان عبادة لرجال الصوفية، يمكنون به للأشغال بالعبادة والتعكر وما أكثرها في بلاد المغرب الأوسط، وأحياناً للوطيعين في آن واحد، وتعود إلى القرن الثاني الهجري ومن أقدمها رباط الموستير ماغريقة<sup>(2)</sup> ومن رباطات الدولة السلجانية، ورباط حسن مقصود<sup>(3)</sup>، وهذا الرباط كان بالمغرب من ندرومة وهي إحدى مدن إمارة أرشكول، وكان له أكثر من دور عسكري واجتماعي واقتصادي وثقافي<sup>(4)</sup> والمرسى مغيلة بني هاشم، وهو مرسى صيفي لا يكثر من ريح وله رباط على صفة البحر مسكون وماؤه كثير<sup>(5)</sup>

\* المنشأة التعليمية : أرجع ذلك إلى الجانب الاجتماعي والثقافي، في الفصل الرابع

\* المنشأة الاجتماعية : منها الحمامات العامة، التي وجدت في كامل مدن المغرب الإسلامي، ولم تكن تقتصر على الخواضر الكبرى، بل كانت عامة وشاملة، كما أن المغرب وجدت به بعض الحمامات المعدنية، والعص منها لارال يستعمل إلى أيامنا هذه، ومن أمثلة ذلك : أفكان، هذه مدينة كانت لها أرحاء وحمامات وقصور وبواكه كثيرة،<sup>(6)</sup> ومدينة أفكان، في الجهة الغربية من مدينة معسكر. وفي مدينة تلمسان عدة حمامات متعاقبة القيمة،<sup>(7)</sup> ومدينة فاس التي بيث بها الحمامات والفنادق.

\* الأسواق : معظم مدن المغرب الأوسط كانت في بداية نشأتها مراكز تجارية، ثم تحولت إلى مدن كبيرة، كسوق حمرة، سوق إبراهيم، نس، أرشكول.

(1) فلتنجي، وثنيي - ن، م، ص 219.

(2) البكري : ن، م، ص 82

(3) ن، م، ص 80.

(4) البكري : ن، م، ص 81

(5) الإدريسي : ن، م، ص 151

(6) الحسن الوزان : وصف إفريقيا، ج 2، 20.

(7) سريهك إسماعيل - حقائق الأبحار عن دول البحار، ج 1، ص 286

واهتم العرب قبل الإسلام بالمران والأسواق، وحلوا ذلك في أشعرهم وكنائهم، " وواصلوا إهتمامهم بذلك أثناء الإسلام، لذا نجدهم كلما حلوا، سلاوا عمروها بالأسواق، والمرافق العامة، وظاهرة الأسواق، كانت منتشرة بشكل شريف حتى القرى النائية لها أسواقها الأسبوعية.

أما المدن فلها أسواقها اليومية والأسبوعية، وكل حي تخصص لضاعة معينة، والنظام الذي وجد في القبر، وأن، تأم في كامل مدن المغرب <sup>(1)</sup> ومن الأسواق الأسبوعية «ومن مدينة مبلان إلى كبراية مرحلة، وهي حصص أربى له مرارح وأسواق، وهي على نهر شلف، وله سوق يوم الجمعة يتصدع بشر كثير»، <sup>(2)</sup> وعن متغلم «وهي مدينة صغيرة لها أسواق»، <sup>(3)</sup> وفي أسواق المدن، كان أهل الدمة يسمح لهم بالبيع والشراء حسب شروط، منها الري الذي يميزهم عن المسلمين. <sup>(4)</sup> وبما ساعد على تطوير أسواق المغرب الأوسط، الإنتاج الزراعي والصاعى الكثيف وقرب المدن من لربط. وغيرها من الأسواق الكبرى الأندلسية والمغربية والمشرقية وحتى الأوروبية وعدم الإحتياج المتطور الذي عمل وفق مبادئ الإسلام، وقاعدة لا ضرر ولا ضرار.

المياه الصالحة للشرب . كثير، ما توقف الرحالة العرب والمسلمون عند شرب أهل المدينة. لماذا ؟ لأن ذلك شيء أساسي، في تطوير المدينة وأمنها ونظافتها وصحة سكانها أمام الأعداء فأرشكول «فصرها في جزيرة، لها فيها مياه، ومو حش كثيره للمركب وأهلها المحتاجين إليها في سقي سوائهم». <sup>(5)</sup> وعندما يتكلم عن المسبلة يقول «وب من داخلها عينان جاريان، أحدهما تسمى عين رباح والأخرى تسمى عين زياد أنساب،

(1) الفلقسدي - نهاية الأرب، ص 427

(2) لقمان موسى - الحصة المدعية، ص 40، 39 / حسن سبي عبد الوهاب - زروب عن الحضرة، ص 1  
بالمقرية الموصلة، ح 1، مكتبة المدرة، تونس، 1964 م، ص 57

(3) الإدريسي - المص، ص 155

(4) ن، م، س، ص 172

(5) المجيلدي - كتاب النبر في أحكام التسمي، ص 70

(6) ابن حوقل - صورة الأرض، ص 79



وعليها معول في شربهم، وماؤها صحيح.»<sup>(1)</sup> هذه بعض المرافق العمومية في مدن المغرب الأوسط، خدمة لسكانها وضيماً لاستمرار الحياة، وجذباً للتجار، والعلماء، والمسافرين للإقامة بها، وبقية المرافق الأخرى، سأنتطرق لها عند الحديث عن الحياة الاجتماعية والثقافية.

---

(1) ابن حوقل، ص ١٢٠، م، ص ١٢٦.

## الفصل الثالث

# الحياة الاقتصادية في الدولة السلিমانيّة والإمارات العلویة

من بين ما تهدف الزراعة معرفة الكيفية التي سارت عليها الحياة الزراعية، من إنتاج نباتي وحيواني ومن حياة حرفية طبيعية وبشرية وتفاعل الإنسان معها، ومن حياة تجارية، داخلية، وخارجية ومسالك، ومحطات تجارية، محلية ودولية، مع إبراز أهمية وسائل النقل مع الحياة الاقتصادية . وهذا في المغرب الأوسط خلال العهد السلیماني (173-342 هـ) .

ولعل من أهم الأهداف التي كان يسعى إليها العلويون في المغرب الأوسط، هو تحقيق مستوى معيشي لائق بهم، في إطار هبة حضارية عربية إسلامية شاملة  
أولاً: الزراعة :

يعرفها عمر حسن بقوله . «ملاحة الأرض من بذر وري وصرف وحصاد لاستغلال القوى الطبيعية، الأرض الصالحة للزراعة في سبيل الحصول على الحاصلات الزراعية سواء كانت مواد غذائية توجه لأغراض الاستهلاك أو المواد الخام أو الأولية التي تستخدم في الصناعة.»<sup>(1)</sup> والزراعة قديماً وحديثاً تتطلب شروطاً طبيعية وأخرى بشرية ما هي إمكانيات الدولة السلیمانيّة الطبيعية للزراعة إقليمياً ؟ خاصة أن الزراعة هذا العهد تعد العمود الفقري. للإجابة على هذا السؤال يمكن إيجاز الشروط الطبيعية فيما يأتي :

(أ) الموقع الجغرافي : احتلت الدولة السلیمانيّة والإمارات العلوية موقعاً جغرافياً متميزاً بالسمة خيراتها، تطل على ساحل يمتد على سهر ملوية إلى سهر الصومم يقدر

(1) عمر (حسن) - موسوعة المصطلحات الاقتصادية، دار الشروق، حده، المملكة العربية السعودية، ط 3،

بحوالي 1000 كلم، به أهم مدن وموانئ المغرب الأوسط والمساحة المقطرة بحوالي 100 ألف كلم<sup>2</sup> (1).

مساحة الزراعة، بالنظر إلى الخريطة الزراعية للدولة السليمانية من خلال مسجله الخمراميون والرحالة، يستتبع أن حوالي 40 ٪ من مساحة الدولة انكليية، كانت مستقلة زراعيًا أي حوالي 40 ألف كلم<sup>2</sup>، وهذه مساحة جد معتبرة.

جاء السهول - هالك نوعان من السهول بها، سيون ساحلية، كسهل موية، ووهراو وسهل منبجة وسهول داخلية كسهل تلمسان، تسالة، حمزة، إلخ.

(د) خصوبة التربة - لتربة هي : «التاج الأحير لمعامل طبيعة ساح وبيانات، وعوامل حيوية قد عملت متعدونة في أزمة مختلعة لتعبير طبيعة المواد الصحيرية الأصلية» (2) وعلى ضوء هذا التعريف أن تربة الإقليم التلي للمغرب الأوسط هي تربة بيضية، وتربة حبيبة عالترية الفيضية، تنتشر في معظم السهول لساحلية واندخلية، كسهل وهران منبجة «وهي تربة ثقيلة غنية بالمواد العضوية والمعدنية» (3) أما لتربة الخفيفة أو التربة الخلية، تسود سموح الحمال وحتى اعضاب، «وهي غير ماضحة وفقيرة» (4).

هـ الشبكة المائية وتتحكم فيها عوامل مختلفة هي «المناخ، التضاريس، التربة، العطاء الثاني» (5) أنهار الإقليم التلي، ندعى «الأودية الشمالية» لأنها تتميز بانحداف في فصل الصيف وأنها متذبذبة من فصل إلى آخر ومن سنة إلى أخرى، ومن أشهرها من

(1) ادسح عبد (بن أروق) - اجراف التربة وحمايتها في التلي الحراري، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، ص 65، مع إضافة إقليم جراوة وإمارة اهدار، واستعداد الشرق الجزائري. ٩

(2) حليمي (علي عبد القادر) : حراية الجزائر الطبيعية والبشرية والإقتصادية، ص 52

(3) ن، م، ص، ص 54

(4) ن، م، ص، والصحة

- (5) ن، م، ص، ص 54.

المغرب إلى الشرق واد ملوية<sup>(١٠)</sup>، واد التافنة<sup>(١١)</sup>، واد سبي<sup>(١٢)</sup>، واد شلف<sup>(١٣)</sup>، واد السن<sup>(١٤)</sup>، واد  
بسم، واد الصومام.

و) المناخ : يسودها مناخ البحر الأبيض المتوسط، «التغير تفصيلي متباين، أحدهما مطير دافئ وطويل وهو فصل الشتاء، والثاني فصل جاف حار قصير وهو فصل الصيف»<sup>(١٥)</sup> وأمطاره تزيد عن 400 ملم سنوياً<sup>(١٦)</sup>، أي إرتفاع الهطولات مع حرارة معتدلة<sup>(١٧)</sup> هذه العوامل الطبيعية عتمة ساهمت في تطوير الإنتاج الزراعي، والإستقرار الكافي، وبالتالي إقامة حضارة على مر الأيام

ما هي الشروط الشريفة؟ هناك جملة من الشروط الشريفة، التي وعدها السيد بن  
لضمان إنتاج راعي راق ودائم وتلبية السوق الداخلية والخارجية، منها

(٦) اليد العاملة عرب المغرب الأوسط بوطن زناتة، معناه أن معظم بطون ربه كانت تقطنه بالإضافة إلى قبائل صنهاجة وكتامة وزواوة. بلغ وعد قلب إد الدولة الليمانية، ضمت الحدمين<sup>(٨)</sup> الأمازيغيين معاً إلى جانب العرب وأهل بنو والميد، وهناك أهل الأرياف والمدن والغربي والبدو الرحل، كل هؤلاء كانوا يستعملون في الزراعة غملاً الطريقة من أشير إلى تنس إلى أنه يقول وهي عامرة أهله " وعن

(1) حالي نافع للمعربة الأفعى، كان يسميها لا لانه ذو حراة في جسمه، بل لانه يحمل في أحشائه حراة من

(2) وادي النخلة، سمية جبال تليسان، تروقه الحشم من الأودية، يربها أسبل، مطقت، ساءة، مقر الطير.  
محمد التليسان عن التاريخ، ص 7

(3) وإن سبق هو مجمع للعدد من الأودية الخمسة، مكره: مجمع الأودية والذي ميره الخمر: ٢٢.

(4) واد الثلب هو أطول وادي في لمرب الأوسط، يُطرق إلى بعد المعربى كتاب الجغرافيه، ص ٧١.

(5) حيدى على عدد العادى - جملة الخرائط الطبعة الأولى، الاقصادية، ص 50

(6) حمادي الحيلالي : دور اليه في الجزائر، ص 26

(7) فيون عبد الكريم : حراية الغذاء في احزاب، ص ١٤٤، ١٤٥

(8) الخدم ج الخدم، المنقطع أي قطع أخوهم فيها فوى عداوة ومحنطون، وهو المنقطع لأبيه، ج ٤٣  
الأزبد القسم 2، ص 278

(9) البكري المغرب، ص 69

تهودة يقول «وهي مدينة أهلة كثيرة»<sup>(1)</sup> وعن مدينة الخضراء<sup>(2)</sup> وهي مدينة كبيرة، على هر خرار عليه الأرحاء وإذا حمل دخل المدينة وحولها سبائين من القنائل الربير مدغرة وبو دمر ومديونة وبو وارقين<sup>(3)</sup> كل هذه الصوص تؤكد على وجود يد عاملة كافية من وراء هذا الإنتاج الزراعي.

(2) النظام الزراعي : وجدت بالمغرب كما وجدت بالشرق تختلف أنواع الملكية، من أرض العوة،<sup>(4)</sup> أرض الصلح،<sup>(5)</sup> وأرض الطوع<sup>(6)</sup>.

أما أنواعها : الأراضي الأميرة<sup>(7)</sup>، أراضي الخراج، أراضي لعشر، أراضي الإقطاع<sup>(8)</sup>، أراضي الملك<sup>(9)</sup>، أراضي الوقف<sup>(10)</sup>، أراضي المشاعة (السابقة)، أراضي الموات<sup>(11)</sup> .. وهذا ما عرفه المغرب الأوسط، من أنواع الأراضي الزراعية.

(1) ن، م، س، ص 72

(2) مدينة الخضراء (عين الدفلة الحالية)، أنظر، يوروييه، رشد، الدولة الحيداية ص 131

(3) البكري : ن، م، س، ص 75.

(4) أرض العوة : فتحها المسلمون جرأ، إما أن تورع على استند، أو يتم بمويعهم عن نصرتهم. وهي أول ما يلاحظ عن الخلج عن الأرض

(5) أرض الصلح (العمي) . تعرض عديها مقدار معين عيا أو مالا يسمى خراج، أنظر الفصل الثاني من الرسالة 41.

(6) أرض الطوع أسلم أهلها طوعا لا كرها، فتبقى لهم وعليها العشر (الركعة) (المعروفة)

(7) الأراضي الأميرة هي أرض الروم وخدمائهم نصيب الواي من أرض العوة. ومرث من لا روت له ابن عداري، ح 1، ص 198، هذه الأراضي انتقلت إلى العلويين، انظر جودت عبد الكريم (الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية، ص 14.

(8) الإقطاع (تعبك واستغلال) وهذا النوع لم يكن شائعا في المغرب الأوسط، أنظر الأحكام السلطانية، ص 167

(9) الملك - فردية، جماعة، حيث قام حد بن ممان أو حمل لكل قبيلة قطعة، من الأرض تستعملها وتكون مسؤولة عن صدقتها، أنظر، لقبال (موسى) المغرب الأوسط، ص 70

(10) الوقف - حسن الأراضي لمؤسسات الدينية، المجدد، الرياضات، الرواي

(11) جودت عبد الكريم (الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية، ص 11 وما بعدها ..

(3) الري . حث الإسلام على سقي الأرض وإحسانها، وتنافس الملمون بينها، فالصرة قبل سنة 16 هجرية، كانت قفرا، فأصبحت مناطق زراعية، يجري فيها 120 ألف ساقية سنة 116 هـ<sup>(1)</sup>.

وكذلك الأمر بالنسبة إلى وادي ملوية، الذي يقع إلى وادي صاع ويصان جميعا إلى بحر الروم ما بين حراوة أبي العيش، مليلة ومنها إلى صاع مدية لطيفة على واد عظيم يدخل على جميع دورهم<sup>(2)</sup>، وعن تلمسان يقول ابن حوقل «ولها أنهار جارية وأرضية وررعها سقى وعلاتها عظيمة ومرار عنها كثيرة. وعن العلويين وهي قرية عظيمة : أهلة على سبيلها أجرة وعيون»<sup>(3)</sup>، وغيرها كثير.

(4) أحياء الموات (إستصلاح الأراضي) : حث النبي (ص) المسلمين على إستصلاح الأراضي حيث قال «من أحيأ أرضا ميتة فهي له»<sup>(4)</sup> كما أعطى عبيدا حق تملكها وررعها ومرار عنها وتأجيرها وإكراء الأنهار (السواقي) ومنها، وتعميرها بما فيه صلاحها، سواء من ذلك المسلم وغيره من الدميمين. «فالمسلم يدمع العشر أو نصفه، والدممي يدمع الخراج»<sup>(5)</sup> وعن المغرب الأوسط، أفادنا الكري والبعقوبي وابن حوقل إن جبل مدبه وفراء بيت في العهد السلياني، معاه تحول الناس من الترحال إلى الإستقرار والإشتغال بالزراعة مما يستوجب إصلاحها وريها، منها إن زيري بن مناد ورع أحوار أشير «وررع الناس فيها»<sup>(6)</sup>.

(1) علي محمد عبد الباقي - عبدة المسلمين بالزراعة ووسائلها في صدر الإسلام، مجلة سيرتاء العدد 2، ص 40.

(2) ابن حوقل - صورة الأرض، ص 82.

(3) دهم، ص، والنصفه.

(4) رواه أبو داود والترمذي وقال أنه حسن / الدرري (أبو عبد الله محمد) - مسلم مغاير مسلم، ج 2، ص 275.

(5) البخاري (أبو عبد الله محمد) - صحيح البخاري، ج 2، كتاب المزارعة، ص 118 وما بعدها.

(6) ياقوت الحموي - معجم البلدان، ج 1، ص 202.

(5) تنظيم الحمى (المراعي) : اشتهر الرير في المغرب الأوسط بتربية الماشية، ولكل قبيلة ماشيتها فكان عليها أن يجد أراضي للرعي، خاصة أمام رحف المدد والقرى وهجرة العرب إلى المغرب الأوسط، فحمى السليمانون إقتداء بحمى الي (ص) النقيع<sup>(1)</sup> وأن عمر حمى الشرف<sup>(2)</sup>، والرملة<sup>(3)</sup>، وحمى ويرري أهل تلك الناحية<sup>(4)</sup> . والحرص حايه الكلا والعشب لرعي خيل الجهاد والركاة، وما في معنى هذا.

(6) وسائل الزراعة : أعى كل الوسائل التي يلجأ إليها الفلاح لعلاحة الأرض من آلات زراعية، وفنوات سقي وصرف . وإذا كان للمغرب الأوسط، أوديته القليلة مقارنة مع العراق ومصر والمغرب الأقصى فإن الوساطة اشتهرت بكثرة الياسع والعيون والآبار ذات المياه العذبة<sup>(5)</sup>، وعن منطقة متعانم يقول مولاي بلحمي «عشة مياهاها الخلوة الصالحة للشرب كالطمور، ومزعران، الخروبة وغيرها وبادرا لا تجد بئر للشرب في أي تجمع سكاني لذا عرفت المنطقة ابعيد من الرعايات كاتقطس<sup>(6)</sup>»، وسخرت الحيوانات، من بعال وحير وحيول وأنقار وإبل للمحراث والدرس ونقل الإنتاج إلى مناطق الاستهلاك ومن الشح أبو عبد الله الصعابي في الطريق «أندر<sup>(7)</sup>»، والمقر فيه تدرس الررع<sup>(8)</sup>». وهذا سنة 280 هـ كما أن الزراعة تتطلب آلات حديدية، خاصة المغرب الأوسط، مشهور بمعادنه وكثرة صاعه فإنه بدون شت تم إطراق آلات حديدية كالسكة، المنجل، القادوم . القأس المقص والسكين .

(1) النقيع : هي قرية من المدينة المنورة

(2) الشرف : موضع من أهبال المدينة المنورة

(3) الرينة : قرية سها بين المدينة ثلاث مراحل، الإمام البحاري : صحيح البحاري، ج 2 خين، معطس ديب العا، (الماشى) ص 835، مشر موم، الجزائر 1992

(4) د، م، س، والصقحة.

(5) على محمد (عبد البامي) : عناية المسلمين بالزراعة ووسائلها في صدر الإسلام، ص 39

(6) Be.humess, Moulay - Histoire de Mostaganem, P 19

(7) أندر (بيدر) : المكان الذي يدرس فيه الضمخ، أنظر الزغشري أسس البلاغ، ص 451.

(8) ابن عذاري المراكشي البيان المغرب في الأخبار ج 1، ص 155.

٢٧ - طرق الإستغلال يبدو وطرق الإستغلال لم تتغير على ما هي عليه لأن حيث الفلاح السلياني يجمع ما بين زراعة الأرض وربيته الماشية «أهل شدة وبنر وحمم يطعمون في مواحيها ويتنحلون النخل في معاشهم»<sup>(١)</sup> وإما يقوم المالك للأرض باستغلالها نفسه أو يؤجلها لمصالح ثلث يقوم بملاحتها بمقابل عيني أو عيني. كما إستثمر التجار الكبار أموالهم في المجالات الزراعية<sup>(٢)</sup> مما كان له آثاره الإيجابية على تطوير الزراعة. وأن كبار الملاك حافظوا على ممتلكاتهم إلى عهد ابن حويل على الأثر، «وفي حاضرتها دهقة»<sup>(٣)</sup> وحديق<sup>(٤)</sup> يعني وهران وهذه الضباع الكبيرة، لا سري الطريقة التي تم بجمع كل هذه الممتلكات، أكان ذلك عن طريق الشراء، أم أحياء المرات، أم عن طريق إقطاع الأرض، الثابت أنها كانت موجودة في العهد السلياني أم الأساليب الزراعية، معرف المعارية أسلوب المساواة، وسوية الترتيب وتقليد الأشجار وتلقيحها، والزراعة الواسعة والزراعة الكثيفة، حيث أن الحبوب في بعض المناطق كانت تزرع مرتين في السنة<sup>(٥)</sup> وهذا لا يجمع من وجود بعض الكوارث الطبيعية كالحيلد (الصقيع)، البرد، والآفات الزراعية كالجراد «تأكل من الأشجار الفواكه والأوراق وتترك عد ذهب بيضا يتولد منه جراد آخر لا يطير، لكنه أسوأ من أبنائه، يستهم حتى لحاء الأشجار حيثما مر الجراد، ترك مجاعة كبيرة لا سبي في موريتانيا»<sup>(٦)</sup>

(١) ابن خلدون (عبد الرحمن) كتاب العبر وديوان ج ٤، ص ٤٩

(٢) حدود عبد الكريم يوسف الأوصاف الاقتصادية والإحصائية ص ٦٩

(٣) دهنه ورد في القرآن الكريم «وكأما زهدنا» سورة البقرة الآية ٣٤. وقد فرجها نوح من الترس، وعمل رأسهم ابن العباس (وصا) سرعة مملوءة، يقال أذهب الكأس أي ملاء، وكأس دهنه في محبة، قال «الفاطمي صراف قبي لسانه من مائها مكأس دهقا وعينه يكون الدهقه كايه عن يعني الراشد (مطر، الغرطي) برنامج الترتيب الكريم، البريد، كترو، شركة صحراء الإصدار

السادس، ٣١، ٥ (١٩٩١ - ١٩٩٥ م)

(٤) ابن حويل : صورة الأرض، ص ٦٩

(٥) يقول البكري «إن فلاحه مدينة ماويس كانوا يزرعون الشعير مرتين في العام على ماء، ماشه حرة عندهم، أنظر البكري «المغرب» ص ٩٣.

(٦) الوزان الحسن : وصف إفريقيا، ج ٢ / ٢٧٨، ٢٧٩.



ز / الإنتاج الزراعي : تنوع الإنتاج الزراعي في المغرب الأوسط حتى شمل جل منتجات مناخ البحر الأبيض المتوسط، وهناك بعض المنتجات حتى خارج هذا الطاق، وسأعرض لأهم منتجات هذه الفترة للمغرب الأوسط موطفاً بصوص المؤرخين والمغربيين ورجال العقه قدر المستطاع

١ - الحبوب - وأحص بالذكر القمح والشعير وهي متوفرة تقريباً في كل نقطة من الدولة السلطانية بإسثناء المناطق الحليّة، لأن جل الشروط الطيعية والبشرية تتوفر، ولأها تشكل المصدر الأساسي لمعاش الناس، والمغرب إشتهر منذ العبد القرطاجي وفترة الإحتلال الروماني ثلاثية الإنتاج الزراعي (القمح، الزيتون، الكروم) وعرف المغرب بمطمورة روما . واستمر ذلك طيلة العصور الوسطى، وهذا ما أكدّه عدد كبير من الجغرافيين لاس حوقل عن مدينة برشك<sup>(١)</sup> . «ولهم من الررع والحطة»<sup>(٢)</sup> والشعير ما يريد عن حاجتهم،<sup>(٣)</sup> وعن وهران . «وعلائهم من القمح والشعير .»<sup>(٤)</sup> وعن أرشكول . «ومن الرروع الكثيرة والحبوب والعلاء الجسيمة، فوال أكثرها»<sup>(٥)</sup> بدور شك بسبب الحروب التي دارت بين الفاطميين والأمويين في أرض المغرب خلال ق ٤ هـ وعن باعبي «وأكثر غلاتهم الحنطة والشعير»<sup>(٦)</sup> وعن طيبة «كبرة السنانين والرروع والفطن والحطة والشعير» وعن النبيء عن المسيلة، والأصطحري عن نيجرت : «وهي مدينة كبيرة حصبة واسعة البرية والرروع والمياه»<sup>(٧)</sup> وعن حريرة

(١) برشك مدينة صحيرة على تل وعليها سور تراب، وهي على صفة البحرين شرشال ونس أنظر لأمرسي القارة الإفريقية ص ١٥٨.

(٢) الحطة القمح من أسماها في اللغة العربية، القمح، الحطة، البر، الطعام، كما أطلق عليها اسم الغوم، أنظر أحمد فدامنة عاموس العدد والتداوي بالسات، المادة قمع ص ٥٤٦.

(٣) صورة الأرض : ص ٧٨

(٤) نفس المصدر، ص ٧٩.

(٥) نفس المصدر والصيغة

(٦) ابن حوقل : صورة الأرض، ص ٨٥

(٧) أنظر المسالك والممالك ص ٣٤

سي مرغنا : «مدينة عامرة يحفها طوائف من البربر وهي من الحصب والسعة على عاية ما تكون المدن»<sup>(1)</sup> والسلطان عماد الدين يقول عن مدينة فسطاطه : «عامرة وبها أسواق ونجارات والحطبة تقيم في مطاميرها مائة سنة لا تعسد»<sup>(2)</sup> وعن طنجة : «مدينة عظيمة كثيرة المياه والساكنين والأهل والروع وأكثر زرعهم سفي» والعديري البلنسي (محمد) : عن مليانة «إلى اللدة الخصبة» وعن الخرائر : «قد حازت مريتي البر والبحر وفصيلتي السيل والروع»<sup>(3)</sup> والإدرسي عن برشك : «وحنطة كثيرة وشعير»<sup>(4)</sup> وعن شرشال : «ولهم من الزراعة الحنطة والشعير ما يريد عن الحاجة»<sup>(5)</sup> وعن مدينة الخرائر : «ورراعتهم الحنطة والشعير» وعن مرسى الدحاج : «ولها أرباض ممتدة ورراعات متصلة وإصابة أهلها في رراعتهم واسعة وحنطتهم مارككة» وهذا يسير من كثير وهذا يدل على إنتشار زراعة الحبوب في الدولة وفق حاجة السكان وتوحيها بها إلى السلدان المجاورة لهم وعبرها ووجود المطامير<sup>(6)</sup> في كل جهة حتى تحول العص منها إلى مدن وفقرى دليلا على ثروة البلد وطاقته التحريية.

2 - الحضر والبقول : يشتد الطلب على الحضر والبقول من قبل سكان الحضر لذا نجد رراعتهم تنحصر حول الخواصر، حيث تتوفر الشروط الطبيعية والتربة الخصبة والمياه. «وإذا كانت الحضر فقيرة بالروتين، فإن البقول غنية به»<sup>(7)</sup> ومنها الرعي كالطماطم، البطيخ، البذنجان، الفلفل .. والشوي : الطماطم، البصل، الخنزير، الخس، اللفت، الخرشف، المصولياء . كثيرا ما تحدث الخنراقيون عن الحضر والبقول نصفة

(1) نفس المصدر والصحة.

(2) أنظر تقويم البلدان ص 180

(3) أنظر الرحلة المغربية ص 22

(4) نفس المصدر ص 23

(5) أنظر النارة لأرمسة وجريه الأندلس ص 158، 159

(6) المظمورة والجمع مطامر تحفر على شكل آباري أمكنه معتدلة الدودة لحزب القمع والشعير، وحارس المطامر يدعى الطماير ومن المدن المطحاء (المطير) أنظر البوعفلي

(7) عيون عبد الكريم جغرافة العدا في الخرائر، ص 102

عامة. ولم يحددوا أنواعها، بل يعود ذلك إلى كثرة أنواعها، وبالتالي هروبا من ذكرها أم لقلّة إستيعلاك الناس لها أم تتيج للإستهلاك العائلي ؟ وما ذكره الإدريسي عن سي وارلقس (قرب نيس) : «قرية كبيرة لها كروم وحبات دوات سوان» يردعون عليها الصل<sup>(١)</sup> وعن ميلّة<sup>(٢)</sup> . وجات وعيون وفواكه ويقول .<sup>(٣)</sup> واس خلدون عند حديثه عن الأسواق<sup>(٤)</sup> . ومنها الضروري وهي الأقوات من الحنطة والشعير، وما في معامها كالباقلا<sup>(٥)</sup> والخمصر والجليلان وسائر حبوب الأقوات ومصلحتي كالصل الثوم وأشباهه<sup>(٦)</sup> وابن حنّون عن البصرة القريبة من حراوة ومن «علائهم القمح والشعير والقطدي وسهمهم من ذلك وآخر»<sup>(٧)</sup> مما يدل أن الخمصر والبقول كانت تخرج في الأسواق للبيع، وقد شاهد ذلك بعين

ومن المصادر التي تتحدث عن إدرس الأكر رحمه الله، تقول أنه «مات مسموما في بطيخة»<sup>(٨)</sup> مما يدل على وجود هذه الشئار في المغرب أثناء العهد السليلي ويبدو أنه حل الخمصر والبقول الموجودة الآن في المغرب الأوسط، كانت موجودة في الدولة السليلية والدول المعاصرة لها مثل . «الملت، الجزر، الثوم، السل، الكرب، القريبط، السلق، الخنس، الخرشف، القرعة، السياس، العول، القشاء»<sup>(٩)</sup>

(٦) سوان (كد) في الكتاب، والأصل سوان جمع ومبرد حسب، يقال شجر هنوك من أصل واحد ويقول الله تعالى «سوان وعبر سوان يستمر واحد» سورة الرعد، الآية ٩

(٢) الإدريسي القارة الإفريقية وجزيرة الأندلس. ص ١٥٤، ١٥٦

(٣) البديلا (القول) في مصر، انظر بدامة خاموس السماء مادة قول ص ٥٠٨، والقول (القطاني) ويقعد بهم القول، الخمصر، العليص، النصولي، الحلال. والمطبي. ما يذكّر أخضر أو يابس. انظر السبي . الصروق في تاريخ الصحراء ص ٥٧

(٤) ابن خلدون . المقدمة، ص ٤٩٦

(٥) انظر، صورة الأرض ص ٨١

(٦) ابن الأثير حلة السراة، ح ١، ص ٥٣

(٧) الفتاء (الفتاء) من النصيلة النزعية ورد في القرآن الكريم «وإذا قمتم يا موسى لرخص حل طعام واحد فادعوا ربكم فخرجت مما نبت الأرض من علي، وقننها وقرنها الفرة الآية ٦١

(٨) جودت (عبد الكريم يوسف) . الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية ص ٩٢، (وخدا محمد من محمد من المصادر دون تحديد).

3 - الزيتون : من أقدم النباتات التي عرفها الإنسان وأنه وجد في معظم لبلاد العربية الإسلامية المطلة على البحر الأبيض المتوسط، والعراق، وذكر في الكتب العربية التوراة والإنجيل والقرآن في سبع سور منه<sup>(1)</sup> وقال البي (ص) «كلوا الزيت وادهنوا به، فإنه من شجر مبارك»<sup>(2)</sup> والمغرب الإسلامي من بين أقدم البلدان المنتجة والمصدرة له، ولم ينقطع في أي عهد من العهود من العهد العباسي إلى يوم الناس هذا ومن الجغرافيين الذين ذكروا هذه الشجرة الماركة، ابن حوقل، يقول عن فاس بالمغرب «... إلى زيتون وريث وغلاة»<sup>(3)</sup> وعن أفاك «... قرية عظيمة لها أنهار وأشجار وفواكه...»<sup>(4)</sup> معاه أشجار غير الفاكية ألا تكون الزيتون. وعن فاقس «مدينة جل علاتها الزيتون والزيت»<sup>(5)</sup>.

والسكري عن سكرة بقول «وهي مدينة كثيرة كثيرة النخل والزيتون»<sup>(6)</sup> وعن جيجل «من مدينة ميلة إلى مرسى الزيتون وهو جبل جيجل»<sup>(7)</sup> وعن مدن سطيس «وأكثر ثمارها النخل والزيتون»<sup>(8)</sup> وعن طولقة «وهي كثيرة الساتين الزيتون»<sup>(9)</sup> وعن قرية يكسم بواد مقرة (الميلة) «وزيتها أطيب الزيتون»<sup>(10)</sup> والفندسي عن الطح «الطحنة الزيتونية»<sup>(11)</sup> وعن فاس «وهو بلد كثير الخيرات ولتين والزيتون»<sup>(12)</sup> وابن الفقيه عندما يصل على السوس الأدنى بالمغرب الأقصى يتعجب «وليس في بلادهم نخل ولا كرم ولا زيتون ولحم القمح والشعير»<sup>(13)</sup> ومعاه أنه كان يعتقد أنه عذ في السوس الأدنى هذه الثمار الثلاثة التمر، العنب، الزيتون.

(1) مقدمة (أحمد) : قاموس الغذاء، ص 289.

(2) ن، م، س، والصحة.

(3) أنظر، صورة الأرض، ص 72، 73، 75.

(4) أنظر، المغرب، ص 52، 63، 73، 144.

(5) أنظر، أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص 216.

(6) الفيدم، س، ص 299.

(7) أنظر، مختصر كتاب البلدان، ص 84.

4 - الكروم : جمع الكرم شجرة العنب، إسم الشجرة الواحدة منه «كرمة» والجفتة والحلقة<sup>(1)</sup> تعتبر الكروم من أقدم النباتات التي زرعت في الأرض ورد ذكرها في الإنجيل، وزرعت في مصر قبل 6 آلاف سنة، وتحسنت زراعتها في عهد الإغريق والرومان.<sup>(2)</sup> وعرف العرب والبربر الكرم<sup>(3)</sup> منذ آلاف السنين، وتردد ذكر «العنب» ثمان مرات في القرآن الكريم<sup>(4)</sup>. والكروم وجد في كامل أنحاء المغرب الأوسط حتى المناطق الصحراوية منها. حيث ذكره الساسي العوامر من بين نباتات الصحراء «العنب : يقال له الكرم، والملاحية وهو أنواع : أبهى يسمى مسكن والأحر حلوى، والذي بين الحمرة والبياض نزول خدام يصفي الدم ويضع السوداء»<sup>(5)</sup> وتعود زراعته التوسعية في المغرب الأوسط إلى العهد الفينيقي وتطورت في الممالك البربرية، وأثناء الاحتلال الروماني، لإستخراج الخمر منه، وكان الخمر يعد من بين الصادرات الأساسية من المغرب إلى روما وبلاد البيزان خلال الاحتلال الروماني (146 م - 430 م). واستمر إنتاج الخمر إبان الفتح الإسلامي، لعدم معرفة المعاربة بأنه محرم حتى عهد تلامذة الإمام مالك<sup>(6)</sup>. ألا يكون ابن عذاري النيد،<sup>(7)</sup> لأن المحرمات من المأكولات والمشروبات قليلة في شريعتنا الإسلامية يمكن معرفتها بسهولة. واستعمل كريب للمائدة.

(1) غذامة : قاموس الغذاء، ص 580.

(2) د، م، س، والصيغة

(3) الكرم : كره التي (ص) تسمية العنب كرمًا لقوله : «لا يقول أحدكم لعنب الكرم، الكرم الرجل المسلم» وفي رواية «إنها الكرم : تلب المؤنس» رواه الدردي، م، ح ش، الإصدار 11 شركة صحر لرامح الحاسب (1991 - 1996 م)، رقم الحديث 2584

(4) القرآن الكريم منها.

(5) الساسي العوامر (إبراهيم) الصروف في تاريخ الصحراء وسوق، ص 61

(6) أنظر، ابن عذاري «البيان المغرب» ج 1، ص 48

(7) السيد : إلى عهد ريادة الله الأول (223 201 د) سجله يسأل عن النبي، أبو محمد هيد الله بن أبي حسان اليحيمي فقيه بريقة الشوفي ص 227 هـ وكانت إنيابته معرة، فقال له : «كم ذية العفل» قال «ألف دينار»، قال «أصلح الله الأمير» يعمد الرجل إلى ما قيمته ألف دينار، يبيعه بصنف دينار / ابن عذاري البيان، ج

ومن ذكره من الجغرافيين ابن حوقل عن مدينة مرشك «وأعشاب» وعن نباله (مغنية) «واد بساته، وعليه كروم وبساتين كثيرة» وعن كرائطة (قرية من جراوة) «لها وادي آخر يأتيها من القبله عليه من المواكه والكروم والسقي الكثير الغزير»<sup>(1)</sup> والبكري عن تيبورت، «وفيها جميع الثمار» وعن طولقة «وهي الساتين بالزيتون والأعشاب»<sup>(2)</sup> والإدريسي عن بني وازلمن مرة أخرى يقول عنها «لها كروم كثيرة معظمها على نهر شلف» وعن الخصره (عين الدقل الحالية) «وهي مدينة حصينة على نهر صغير عليه عمارات متصلة وكروم»<sup>(3)</sup>.

5 - الفواكه : إن كلمة الفاكهة هي مؤنث الفاكهة، وهي . «كل ما يتفكه به أي يتعم بأكله رطباً كان أم يابساً»<sup>(4)</sup> مثل : التماح، الخوخ، التين، المشمش، ... إلخ وعادة تقسم الفواكه بحسب صفاتها الأساسية إلى سعة رتب هي :

(أ) الحمضيات كالبرتقال

(ب) المزة (بين الحلو والحامض) كالخوخ.

(ج) السكرية كالعنب.

(د) الرينة كالجور.

(هـ) المائية كالدلاع.

(و) العطرية كالمنغا.

(ز) النشوية والقابضة كالسفرجل<sup>(5)</sup>.

ونحن نحاول أن نحترم هذا التقسيم للمحدث عن فواكه المغرب الأوسط. إبان الفترة التي ندرسها مكتفين بما هو أساسي.

(1) أنظر، صورة الأرض، ص 78، 81.

(2) البكري المغرب، م، س، ص 67، 72.

(3) أنظر، انشاة الإفريقية وحريرة الاندلس، ص 154.

(4) قدامة (أحمد) قاموس الغذاء، المادة الفواكه، ص 499.

(5) م، س، ص 502.

أ) الحمصيات (الموالج) . يطلق على فصيلة البرتقالات، وهي لبرتقال<sup>١</sup> والليمون واليوسفي . إلح، وكل ما وجدته الآن بين يدي، نص لإبن خلدون هي مقدمته<sup>٢</sup> ثم إن التارنج والليم والسرور وأمثال ذلك، مما لا طعم فيه ولا سمعة كذا، هو من غابات الحصار<sup>٣</sup> وإعتبر ابن خلدون، أن المدينة إذا كثرت فيها عرس التارنج<sup>٤</sup> تأذت بالخراب. ربما قصد إذا كان ذلك يشكل كبر على حساب مواد أخرى أساسية. لأن الأصل في العرسة كفاية حاجة الناس ثم الزينة، أما التارنج كشجرة لا علاقة لا بالخراب الحصارى وأن الحمصيات تأخر وصلها إلى المغرب إلى سنة ٩٧٥ م<sup>٥</sup> مما يدل على أن إنتشارها خلال العهد السلطاني كان قليلا، لأن وصولها من الصين البلد الأصلي لهذه الشجرة، كان متأخرا لدار الإسلام في المشرق ثم نقله إلى المغرب فطلب وقتا آخر.

ب) المزات : كالخوخ والتوت الشوكي، وانتاج، ... وهذا النوع من الفواكه عرفت في المغرب الأوسط، ورصد من قبل الجغرافيين، فالورد عن هين بفول<sup>٦</sup> وتنتج الممتلكات المجاورة هين حتى الآن كميات وافرة من التمار، كالتكرير والمشمس والتماح والإجاص والخوخ<sup>٧</sup> وعن تلمسان . «والخوخ . وعبرها من الماكهة المجتلىة»<sup>٨</sup> والتفاح يجيجل غيرها من المزات.

ج) السكرات كالعنب والتمر والتين والرفيق إلح فقد ذكرنا العنب قس عناصر الفواكه لأهميته الإستراتيجية، والآن أذكر باقي السكريات، فالتمر وشجرته

(١) البرتقال : في العامة الجغرافية «نشين» وهي كلمة صيه. تسمى البرتقال، يظهر ثم جلب الإنبي من شرق آسيا، اللفظ، والشجرة.

(٢) ابن خلدون : المقدمة، ص ٦٦٥.

(٣) «تاريخ» من الفصيلة البرتغالية، ثمرة التارنج كبرية كبيرة، ذات لون برتقالي أحمر وأدخله العرب إلى إسبانيا وورع فيها عدة سن قبل البرتقال، أنظر قدمة، كاموس الهند، ص ٢٢٥

(٤) جردت عبد الكريم (يوسف) الأوضاع الاقتصادية والإحتياج في المغرب الأوسط خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين (٩١٥ م)، د و م. ج، ص ٥٣ .

(٥) الوران القاسي . وصف إفريقيا، ج ٢، ص ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨ .

(٦) بوروية وشيد - الدولة الحيداية، ص ١٣٣ .

السحلة، فهو أقل نفقة من أي نوع من الأشجار الناكهة، ومحصوله أسهل سيولاً من أنواع الناكهة الأخرى بعد معالجته، هذا إلى جانب القيمة العدائية المعروفة للسلح ي يجعله عداء أساسياً لسكان المناطق الصحراوية التي يقل فيها الإنتاج العدائي»<sup>(١)</sup>

وكانت هذه الثمرة منتشرة في الصحراء والقرب من إمارة خار في الراب، إن كانت تغرس هذه الإمارة أو تجلب ثمارها إلى الدولة السلطانية أو التين والبرقوق فكانا موحودين في كل ناحية من المغرب. والإدريسي يقول عن ناحية مرحلة عن سون ابراهيم: «وهي مدينة حصة صغيرة لها إقليم شجر التين كثير جداً ويعمل بها من البر سرائح على مثل الطوب، وبذلك تسمى وتحمّل منها إلى كثير من الأقطار» وغيره ذلك.

(د) المانبات . كالشمام والدلاع والطيح .. واسوران يقول عن تلمسان «وفي خارج تلمسان ممتلكات هائلة فيها دور جميلة للعبادة ينعم المديون سكانها في الصيف، حيث اكروم المعروسة المتارة نتج، أعاصيا من كل نوع طبخة المذاق حذا، وأنواع الكرو الكثير، التي لم أرى لها مثيلاً في جهة أخرى والتين الشديدة الحلاوة، وهو أسود غليظ طويل جداً، يجفف ليأكل في الشتاء والخوخ والجوز واللوز والسطح والخيار وعبره من الفواكه المختلفة»<sup>(٢)</sup>

(هـ) العطرات . كاللبن والخوخ، وغيره فقد ذكره الوزان في العديد من مدن المغرب الأوسط كتلمسان، أنظر النص السابق.

(و) الزيتيات : كالجوز واللوز والريتن . إلخ، زيت الزيتون ذكرناه قبل الآن، والجوز واللوز، فالجوز مثلاً يقول الإدريسي عنه في سطيف: «... ومنها يحضر الحور

(١) د محمود الصياد معالم جغرافية المشرق، ج ١، دار النهضة العربية، بيروت، ١٩٦٧، ص ٣٢٤، ٣٢٣

(٢) الرحلة تساري حوالي ٤٥ كلم، أنظر، المصنف، المعادير من هذه الترسات، شكل ج ٢، ص ٢٠٠

(٣) الإدريسي، د، م، ص، ص ١٥٢

(٤) أنظر، وصف إفريقيا، ج ٢، ص ٢٠



لكثرت بها سائل الأقطار، وهو بالغ الطيب حسن، ويباع بها رحيصاً<sup>(1)</sup>، وعن الناقوس : «مدينة صغيرة كثيرة الأشجار والبساتين، وأكثر فواكهها الحوز ومنها يتجهز به إلى ما جاورها من الأقطار»<sup>(2)</sup> وكان بها اللوز<sup>(3)</sup>.

ر) الثويات وانقباضات . كالسفرجل والعرور ... إلخ فالسفرجل في المغرب الأوسط، شهرته وسعت الآفاق، وجل الجفرايين، فإس حوقل يقول عن سفرجل تنس : «وها من الفواكه والسفرجل المعنق ملا أزال أحكيه لحسنه ونعمته وحلاوته وطيب رائحته»<sup>(4)</sup> وعن جزائر بني مزعا «وبها فواكه حسنة غزيرة سفرجل معنق كالقرع الصغار وهو طريق وأعاب»<sup>(5)</sup> وغيره كثير.

ح) البساتن النسيحية (مواد أولية باتية) : وأعني بها القطن، الكتان القف، الشهدانج<sup>(6)</sup>، ... إلخ هذه أهم البساتن النسيحية التي وجدت بالمغرب الأوسط وذكر إس حوقل في العليد من المناطق زراعة الكتان، في بونة (عنابة) «ونزرع بها الكتان»<sup>(7)</sup> وغيرها كثير، وعن القطن «والزروع والقطن»<sup>(8)</sup>، وعن كبة وتس، ومن علائم القطن، والبكري عن مستغاسم «ويجود عندهم القطن»<sup>(9)</sup> والإدريسي عن سي وازلمن يزرعون الشهدانج<sup>(10)</sup>.

(1) أحمد الوران . وصف إفريقيا، ج 2، ص 20

(2) ن، م، س، والصفحة.

(3) الإدريسي : ن، م، س، ص 170، 165.

(4) ابن حوقل : صورة الأرض، ص 78.

(5) ن، م، س، والصفحة

(6) الشهدانج : وهونات عمائل للقب وكات حيوطه تستعمل في غصير حيط قوي ومتين، والورق الجديد، أنظر، جودت عبد الكريم عن المرجع، ص 56

(7) ابن حوقل : صورة الأرض، ص 77.

(8) ن، م، س، ص 85.

(9) البكري : المغرب، ص 59، 69

(10) الإدريسي : قارة إفريقيا وجزيرة الأندلس، ص 154

(ط) النباتات الطبية. لحا المغاربة كثيرهم إلى حملة من النباتات قصد العلاج كالعقاقير الطبية ما يعرف اليوم بالأعشاب الطبية، وكثيراً ما أشار إليه الجغرافيون والعقهاء والمحدثون (الطب النوي) ويرر عدد كبير من الأطباء في المغرب والمشرق ومن النباتات الطبية المعروفة بذلك، أمللس، شرس، بهار الدراريج، عب الشعلب، دان<sup>(١)</sup>، الحرمل، العرعار، الرجمان، السباس، الربد، الخروع<sup>(٢)</sup> . الداد، النط العنبر، سرغينة (سرغيت)، السرمق<sup>(٣)</sup>، وإن كل نبات من هذه النباتات الطبية يصلح لمرص معين، كان يصفه الأطباء والعشابين إلى مرضى المغرب

ذكر اسكري أفيح (قرب حمزة) : «تجمع فيه عروق عاقر قرحا، ومن هذا الموضع تحمل إلى الآفاق»<sup>(٤)</sup> وتدعى حبة الحمى بالمغرب، وأنها كانت تصدر إلى حارح الدولة السلالية. وذكر الإدريسي عددا كبيرا منها . القوليون، الحراق، القلعة (قلعة أبي طويل) أي قلعة بني حماد، وهو مصاد لسم العقارب، الموجودة بكثرة في المنطقة<sup>(٥)</sup> كما ذكر بحل أمسيون (سجاية). «ومن أكافه حمل من البات المتفع بها في صناعة الطب، مثل شجر الحصر والسقولو ومدوريون والبرناريس والقنطاربون لكبير، والزراوند، والقسطون والأند والأفستير أيضا، وغيرها من الحشائش»<sup>(٦)</sup>

(ي) نباتات أخرى مختلفة هي بني وازلن «الحناء والكمون»<sup>(٧)</sup> وبخانة «كان بها فديما يورع بصل الزعرمان كثيرا»<sup>(٨)</sup> والغدير «اليل المزروع»<sup>(٩)</sup> إلى غيرها من النباتات التي لا يسمح المجال إلى التطرق إليها.

(١) جودت عبد الكريم - ن، م، س، ص 50

(٢) ن، م، س، ص 51

(٣) السلي السلي المرسل : ن، م، س، ص 53، 54، 55.

(٤) البكري، ن، م، س، ص 64.

(٥) الإدريسي : ن، م، س، ص 156.

(٦) ن، م، س، ص 160، 161.

(٧) ن، م، س، ص 154.

(٨) ن، م، س، ص 194.

(٩) بوروية رشيد : الدولة الحمادية، 134.

ك) الغابات - وقد جاء في الكثير من الكتابات الجغرافية الحديثة إنه كانت «تعد الغابات في معظم أراضي الشمال ولا يستثنى منها، إلا بعض الأماكن المحدودة، وكانت هذه الغابات كثيفة وتغطي بها حيوانات مختلفة تنضم حتى الأحاسيس المعتدلة كالأسد والعمرة وغيرها»<sup>(1)</sup> وتضم هذه الغابات الكثير من أنواع الأشجار، ومن أشهرها، الصنوبر (بأنواعه)، البلوط، الزيزوخ، الفلين، العرعار، الدوم، الران<sup>(2)</sup>. إلخ - وبما لفت انتباه الكري، الطريق من القيروان إلى قلعة أبي طويل يسمى «هذا الطريق بالحاج الأخضر»<sup>(3)</sup> وراية (قرب بومة) شجرها كلها ران ومنها يجلب إلى إفريقية، «<sup>(4)</sup> وجبال عبة الرحمن (قرب القل)، «ومنه يحمل عمود الخرط إلى إفريقية، وما ولاها وفي أسواق كثيرة، ومراس منها مرسى الخراطيب، ومرسى الشجرة»<sup>(5)</sup> وغيره كثير

هـ) الثروة الحيوانية - عرف المغرب طيلة تاريخه ثروته الحيوانية خاصة البرية منها، وهذا لجملة من الإعتبارات الشرية والطبيعية تحدثنا عنها في أوانها، وهناك نوعان من الثروة الحيوانية البرية والبحرية.

أ) الثروة البرية : نظرا لتوفر جملة من الشروط الطبيعية والشرية المذكورة أعلاه فإن بلاد المغرب اشتهرت بالتربية الحيوانية، قديما وحديثا، وأسهل حديثي بتربية الغنم. ٦) تربية الغنم . وكلمة غنم تدل على الصان والمعر معا<sup>(٦)</sup>. والغنم هو المدون عند الجغرافيين الذين زاروا المنطقة، ويقصدون بذلك (الصان، والمعر)، وإذا كان الوران الغنم عنده هو الصان «لا تختلف هذه الغنم عن غيرها إلا بديلها العظيم، وكلما كان الذليل ضحكا كان الحيوان سميئا»<sup>(7)</sup> والمعروف الدليل للضان وليس للمعر

(١) صاري (الحيلالي) - دور البيئة في الجزائر، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، ص 133، 134

(2) حليمي (علي عبد القادر) - جغرافية الجزائر، ص 169

(3) البكري : د، م، س، ص 54

(4) د، م، س، والصفحة

(5) د، م، س، ص 183

(6) مقدمة (أحمد) - قاموس العلماء، ص 367، المادة الصان

(7) الحسن الوزان - وصف إفريقيا، ج 2، ص 256.

لماذا ؟ لأن المعازمة والشاميين يطلعون اسم العنم على النعان وهذا غلط فهم .  
والتداول على الأقل في الحبوب البهراني

واس جلدون في المقدمة، اسعمل مرة واحدة الضأ «وعامة منكم  
(الأمصار) لحوم الضأ والمذاج»<sup>(1)</sup> والمعمول به إلى نوساً خذاً - الترد احاس  
عشر اشجري تعيش العنم عادة على شكل قطعان، يزيد القطيع أحياناً عن 50 رأس .  
والنطيع معظمه من النعان ويوجد معه بعض المعر للقياد . وإذا كان قبل انقراض  
11 م فصيلة واحدة .<sup>(2)</sup> الصنف البربري الذي يتميز بالقامة القصيرة والأصواف الكثيفة  
والرأس المتوسط ... ومنها ما يتميز بالذنب السمين المكتنر بكمام كبيرة من الشعر  
حتى يعوقه أحياناً عن المشي والانتقال بسرعة .<sup>(3)</sup> ومنه هذا التاويخ أي الروح افلائي  
أصبح الصنف العربي إلى جانب البربري واستمر الإنسان معه، فليس حوقل بقول عن  
جرائري مرسى : «وأكثر أمواهم المواشي من النقر والعنم سائمة في الحال» .<sup>(4)</sup> وعن  
برشت : «وأكثر أمواهم الماشية»<sup>(5)</sup> وعن وهرا : «المواشي عندهم كثيرة»<sup>(6)</sup> وعن  
واسل التابعة لإمارة أرشكول : «وهي حصّة كثيرة الأهل، وأكثر أمواهم الماشية وهم  
مها الكثير العرير»<sup>(7)</sup> وعن أرشكول : «ها مرسى وبادية وحصب وسعة في الماشية  
والأموال السائمة»<sup>(8)</sup> والكري عن وجدة التابعة للدولة السلطانية أدلت : «ومراعيها  
أنجع المراعي وأصلحتها للظلف والحافر يتنهي شحم شاه من شياهم مائي أوفية»<sup>(9)</sup>  
وهذا شيء كثير .

(1) مقدمة (أحمد) داموس العدة، ص 367، المادة النعان

(2) اس جلدون المقدمة، ص 153 (استعمل المعر 5 مرات، انعم 4 مرات فقط) أنظر المقدمة ص 1272

(3) حلمي علي عبد القادر جبراهيم الحارثي، ص 217، 218

(4) ابن حوقل - ن، م، س، ص 78 .

(5) ن، م، س، ص 78

(6) ن، م، س، ص 79

(7) ن، م، س، ص 79

(8) ن، م، س، ص 79 .

(9) ن، م، س، ص 79

أما الإدريسي، عن تدلس<sup>(1)</sup> وبها الغنم والبقر موحودة كثيرا وتباع جهتها بالأنهار  
السيرة ويخرج من أرضها إلى كثير من الآفاق<sup>(2)</sup> وغيرها كثير وقد وردت في الغنم  
خاصة الضأن العديد من الأحاديث والآيات القرآنية، لذا تمسك بها المعاربة أكثر من  
غيرها وللعوامل السابقة، والإفادة منها، كثيرة: اللحم، الشحم، الصوف، الأشعار،  
الحلوة، الألبان... إلخ.

2 - البقر: البقر يطلق على الفصيلة الثرية كالحاموس والبقر... إلخ، وهناك  
سلالات كثيرة للبقر، ولنط الثر في اللغة العربية يطلق على البقر من الذكر والأنثى  
وهو يذكر ويؤنث<sup>(3)</sup> وبقر المغرب الأوسط، يتميز بقاتته المتوسطة، وورثه السبط  
الذي يتراوح بين القنطار، والثلاثة. وإنتاج الحليب يتراوح بين 2، 5 لترات في اليوم<sup>(4)</sup>،  
ونوه به ابن حوقل أحد الجغرافيين المسلمين حيث يقول: «عن حوائر بني مرعأ.  
«وأكثر أموالهم المواشي من البقر والغنم سائمة في الحال»<sup>(5)</sup> وعن طينة «وكانت وفرة  
ماشية من البقر والغنم،»<sup>(6)</sup> وعن المسيلة «وتكثر عندهم المواشي من الدواب والأنعام  
والبقر»<sup>(7)</sup> والإدريسي عن المرسى الكبير، «وكذلك السمن والزبدة والبقر والغنم بها  
رخصة بالثمن اليسير»<sup>(8)</sup> وعن تمزكيدة<sup>(9)</sup>، «ولأهلها حبل وأغنام وأبقار،»<sup>(10)</sup> وعن  
تيهريت، «وأما البقر والغنم بها فكثيرة جدا»<sup>(11)</sup> وغيره كثير.

(1) تدلس: تجمع شرق مقب ساو بأربعة أميال بلاد الفسائل (المحقق) وباليها، بـ الشيخ الحصري، صاحب  
البرق أنظر، الإدريسي: ج 2، ص 160.

(2) الإدريسي: ج 2، ص 160.

(3) مدامة أحمد قلعرس المفضل، ص 77 الملاحق - نشر.

(4) حليبي علي عبد القادر: جغرافيه الخرائط، ص 221.

(5) ابن حوقل: ج 2، ص 78.

(6) ج 2، ص 55.

(7) ج 2، ص 55.

(8) الإدريسي: ج 2، ص 153.

(9) تمزكيدة: بين أشير والملة وهي منحدرة، أنشأها علي بن الأسدي في عهد ولده إدريس بن عبد الله

الكليل، أنظر الإدريسي: ج 2، ص 155.

(10) الإدريسي: ج 2، ص 155.

(11) ج 2، ص 157.

وفوائد البقر كثيرة، منها اللحم، الشحم، الحليب، السم، الزبد، الجلد، زيادة على الحرق والدرس كما مر معنا في وسائل الزراعة، هذه المزايا ونحوها إهتم بها المعاربة.

3 - الخيل والبغال والحمير : هكذا ورد في القرآن الكريم بهذا الترتيب، وهذه الأنواع الثلاثة وجدت في المغرب بكامل مناطقها، فتمسك إشتهرت بالخيول، وتسمى الراشدية لها فضل على سائر الخيل، وابن حوقل يقول عن نينوت «وهي أحد معادن اللباب والماشية والغنم والبغال ويزاين الغراهية»، وأبو زكرياء (يحيى بن أبي بكر) يقول : «وكان فرسه تضر به الأمثال في المغرب»، ويعني فرس يعقوب بن أفلح، حكيم من (284-288 هـ) تيهت.

وعن حمير يقول : «حمار حاء به من مصر، إذا مشي عدت الخيل معه، وإذا عدا سبق الخيل» وهذا الحمار كان للنائم بالله الفاطمي، حوالي 336 هـ ونسحيل هذه الحيوانات في كتب سير الأئمة والتاريخ دليل واضح على إهتمام المغاربة بهذه الثروة الحيوانية.

والبيدق (أبو بكر بن يحيى الصهاجي) يقول : «راكبا على فرس له تدعى عنده بريجة»،<sup>(1)</sup> معنى ذلك أن المعاربة كانوا يستقون أحسن الألقاب لخيولهم وإتقان الخواد العربي عن باقي الخيول الأخرى، حتى البربري منه،<sup>(2)</sup> بميزات قل أن وجدت في خيول أخرى. «والخواد العربي الجيد كان أمرا فذا، وفي الجزيرة العربية، بالذات كان ولا يزال طفيليا على الحمل (كدا)، وخارج الجزيرة، وبعد وفاة النبي حمل الجمل العربي، الفاتحين العرب إلى سهب اللوار (في فرنسا) وسهب الفولغا (في روسيا) وسهب سيمون (في

(1) ن.م.م. ص. 119

ياقوت الحموي : ن.م.م. ج 2 ص 44 المادة تلعان

ابن حوقل : صورة الأرض ص 36

أبو زكرياء : سير الأئمة ص 124

(2) البيدق : أخبار المهدي بن تومرت. ص 87

(3) الحسن الورود : ن.م.م. ص 2، ص 262، 263 للزيادة

أواسط آسيا).<sup>(1)</sup> وهناك العديد من الابواب القرآنية و لأحاديث النبوة، التي أبررت القيمة الاقتصادية والاجتماعية والعسكرية للجواري العربي، وهذا ما سذكره في وقته.

4 - الإبل : يعيش الحمل ذو ستام واحد من المحيط الأطلسي إلى الخليج العربي، أي موطنه الأصلي البلاد العربية والصحراء الكبرى. أما الحمل ذو لسامين تبدأ حدوده حيث ينتهي مجال الحمل الأول.

والحمل من أكثر الحيوانات مفدرة على المشي مسافات طويلة، دون أن يباله تعب أو يحس بالإعياء. والحمل حديث العهد بالصحراء الكبرى وانقرض جاء من أقطار آسيا إلى مصر ثم شمال إفريقيا في بداية الألف الثانية وكلاهما ساهم في تحسين الظروف المعيشية والاتصال والتبادل الثقافي والاجتماعي والبحري بين مختلف أطراف الصحراء، وبينها وبين التل<sup>(2)</sup> وكما هو معروف تاريخياً فإن المعامرة الجيتول، إستخدموا في حروبهم، ضد الرومان الجمال،<sup>(3)</sup> لذا سموها باخالة، وكثيرا ما أدافعوا العراء الأمازيغ وإذا كانت هذه الثروة قليلة في الدول السلطانية، نظرا لطبيعته البلد الطبيعية، فإن التوافل التجارية التي كانت تخرج من البلد وتدخل إليه كانت من الإبل خاصة منها إلى بلاد السودان، سجلماسة، وبلاد المشرق عبر البر.

5 - الحمل عرف المعامرة الحمل مد رحى بعيد، مثل باقي الشعوب المطعة على البحر الأبيض المتوسط، وإستعملوه في محلات كثيرة في الطب، والأكل خاصة، عندما إطلعوا على فوائد المعظمة، وتطور هذا الاهتمام مع الفتح الإسلامي ومن نوعه (شروط الطبيعة والثروة لاتتاح العمل وبرمة الحمل معا وهناك أكثر من أية وحديث سوي عن الحمل

وهناك العديد من النصوص التاريخية التي تدل على أن الدولة السلطانية كانت منتجة ومصدرة للعمل، فاس حوقل يقول عن بونة (عابدة) : «وسها من العمل والخير

(1) أبو الوليد توفتي : تاريخ البشرية، ج 2، ص 83

(2) إسماعيل العربي : الصحراء الكبرى وشواطئها، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1983، ص 49، 42

(3) فرائش شمر، وآخرون : تاريخ ابدالم العربي، ص 17، 18

والدير (الطعام) ما تريد به على ما ناناها من السلاذ المجاورة لها.<sup>77</sup> وعن جرائر بني مرغا، «ولهم من العسل ما يحلب ويجهز إلى القيروان وغيرها»<sup>78</sup> وعن مرشد «وما نادية يشارون (كذا) العسل من الشجر والأجباح لكثرة النحل بالبلد»<sup>79</sup> وغيره كثير عند باقي الرحالة العرب المسلمين.

ومن القرآن الكريم «وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الخصال بيوتا ومن الشجر وما يمرشون ثم كلي من كل الثمرات، فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس إن في ذلك لآية لقوم يتذكرون»<sup>80</sup>

6 - تربية الطيور : وأحص ما كان تربيته منتشرة في المغرب الأوسط الدحاح وإقليم ويكشي دليلا، مرسى الدجاج، فروح، وكليةها بالدولة السليلية وما قلناه سابقا، عرس حلدون إن سكان المدن واستهلاكهم الواسع للصان والدحاح، مع صيد النعام والحجل وباقي الطيور الأخرى خاصة أن النعام كان موجودا في المغرب الأقصى بشكل ملعت الإنشاء.<sup>81</sup> وقالها فحصى طويل قد إبحرت إليه طيور النعام نهي في أكافه سارحة، وعلى مراقبه درجة، وهي الآلاف لا تحمد ولا تمد.. وأما بصيا الموجد في هذا المصح، فلا يحاط به، كثرة ولا يحصل، ومنه يحمل إلى كل ابلاد وشحومها ناعمة.<sup>82</sup> ويعني قرية إيقال (دار المزايط) قرب سلا

ب) الثروة الحيوانية البحرية : هذه الثروة المتنوعة كثيرا ما دفعت الرحالة والجغرافيين إلى أن يسجلوا انطاعانهم وسأقتصر على نوعين من هذه الثروة البحرية

1 - صيد الأسماك : معظم شواطئ المغرب الأوسط كانت بيد الدولة السليلية من بحر ملوبة إلى بحر الصومام، حوالي 800 كلم ووجد هذا البحر عدد كبير من أنواع

(1) ابن حوقل : ن، م، س، ص 77.

(2) ن، م، س، ص 78.

(3) ن، م، س، ص 78.

(4) سورة النحل، الآية 68، 69.

(5) الإدريسي : ن، م، س، ص 141.



السماك. «العبايق والأكتوبرى والاشبارس والمكوس والبونس ومنها أيضا الشلاح، وسماك البري، وسماك التوني، يهاجر من المحيط الأطلسي إلى البحر المتوسط فيصيد في أبريل»<sup>(1)</sup> أما الأدلة التاريخية على هذه الثروة فالإدرسي يقول عن جيجل «وبها الحوت الكثير العدد المتاهي في الطيب والقدر»<sup>(2)</sup> وعن المسيلة «وهي على نهر .. وفيه سمك على صفته، وأهل المسيلة يفتخرون به، ويكون مقدار هذا السمك من شهر إلى ما دونه، وربما اصطيد منه الشيء الكثير»<sup>(3)</sup> وغيره كثير.

2 - صيد المرجان : المرجان وهو شجر في البحر مستحجر يحرق أبيض لبا فإذا صر به الهواء أحمر وصلب»<sup>(4)</sup> أما طريقة صيد المرجان آنذاك «يصاد بالآلات دوات دواب كثيرة، تصنع من القنب، تدار هذه الآلة في أعلى المراكب فتدفع الخيوط على ما قاربها من نبات المرجان، فيحذبه الرجال إلى أنفسهم ويستخرجون منه الشيء الكثير مما يباع بالأموال الطائلة»<sup>(5)</sup> في المغرب لا يوجد المرجان إلا في ثلاث مناطق لا غير وأشهرها القل قديما وحديثا «ولا يوجد المرجان في مكان غير هذه انقريه المدعوة مرسى الخزر ومدينة سن، وبمدينة سن» وإذا كانت مرسى الخزر تابعة في هذا العهد إلى الدولة الأغلبية، فإنه المرسى الوحيد الخاص بصيد المرجان الذي كان تابعا للدولة السلطانية قرب مدينة سن تدعى مرسى الخزر. إلا أنه أقل شهرة وجودة وكمية من مرسى الخزر (لقل)، لأن مرجانه من النوع الرقيق، وقد تخصص خسون قاربا في الشير لبحث عنه ويركب القارب عشرون رجلا<sup>(6)</sup>.

(1) جودت عبد الكريم : ن، م، س، ص 74.

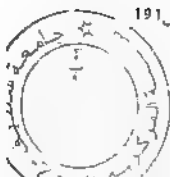
(2) الإدريسي : ن، م، س، ص 169.

(3) ن، م، س، ص 156.

(4) ابن سعد المعري كتاب الجغرافية، ص 143 / الإدريسي : ن، م، س، ص 191.

(5) الإدريسي : ن، م، س، ص 191 / ابن حوقل : ن، م، س، ص 181.

(6) بورويبة رشيد : الدولة الحفافية، ص 180.



## ثانياً : الحرف الصناعية :

هي الاخر تتطلب شروطاً طبيعية وأخرى بشرية. إذا أردت أمة ما أن تقيم صناعة عليها بتوفير هذه الشروط الأساسية.

« الشروط الطبيعية » المتوفرة للدولة السلمانية والإمارات العلوية.

أ / المواد الأولية المعدنية : هي تلك الركائز المستخرجة من باطن الأرض كالحديد وال نحاس والرصاص، وبحورها وبعض هذه المعادن، كان معروفها مع حجر التاريخ وهناك عصور تاريخية كمصر البرونز والحديد وغيرها ومن المعادن التي عرفها السليانيون في المغرب الأوسط واستخدموها في حاجاتهم منها.

1 - الحديد والحديد معدن كثير الانتشار في باطن الأرض وفي ظهرها.<sup>(1)</sup> «بجبل أرزيو معدن الحديد»<sup>(2)</sup> وبويرة (عانة) كذلك «وها معادن حديد جيدة»<sup>(3)</sup> وبمدينة الأرس. «ولها معدن حديد»<sup>(4)</sup> وبغيرها وهذا يكون الأستاذ موريس لومبار. جانب الصواب بحكمة على أرض الإسلام ب «فقر جوف الأرض»<sup>(5)</sup> من المعادن.

2 - الرصاص «عنصر معدني ثقل دولون سنجابي، شديد اللبونة، سريع التأكسد في الهواء الرطب»<sup>(6)</sup> وعن وهران «وبقربها معادن عظيمة لإستخراج الرصاص»<sup>(7)</sup> والكري يقول عن بجاية «وها معادن كثيرة»<sup>(8)</sup> «مها القضة والرصاص والأثمد»<sup>(9)</sup>

(1) عطية الله (أحمد) ، القاموس السياسي، ص 44.

(2) البكري / نفس المصدر السابق : ص 70.

(3) الإدريسي : نفس المصدر السابق، ص 70

(4) نفس المصدر السابق، ص 767.

(5) موريس لومبار : الإسلام في مجده الأول، ص 260.

(6) عطية الله (أحمد) - القاموس السياسي، ص 566.

(7) سرحك (إسماعيل) - حقائق الأحبار عن دول المعاز ص 356

(8) البكري ، المغرب، ص 70.

(9) بوروية رشيد : الدولة الخهادية، ص 136.

3 - النحاس . معدن ذو أهمية اقتصادية في الإنتاج الصناعي ويوجد خام النحاس في الطيعة منفردا ومتحدا مغيره<sup>(1)</sup> والنحاس يدخل في العديد من السبائك فمثلا ( البزيز) هو خليط القصدير مع النحاس ... هو بإمارة تنس ويقرب مدينتها مناجم النحاس، تستعمل إلى الآن<sup>(2)</sup> والكري، عن جبال كتامة بها معادن النحاس، ومنها يحمل إلى إفريقية وغيرها وهذا الحبل كذلك حجر الأزود<sup>(3)</sup> الطيب<sup>(4)</sup> وحل كتامة قرب جيجل إلى حاب الزنبق بحبل أرريو والأثمد بترمانا (بإمارة أرشكول)

4 - الملح . يرى العلماء أن الملح الموجود على سطح الأرض أن معظمه يوجد في البحر ولكن المحاجر التي كانت موجودة في العهد السلطاني كانت بركة، ولكن ذلك نتج عن طريق الترسب بواسطة البحر، ومن أدلة ذلك، الأسطح المنتشرة في المغرب الإسلامي ويقول الكري، قرب بسكرة جل ملح يعطع فيه الملح كالصخر الخليل ومنه كان عبيد الله الشيعي وبقرة، يستعملونهم في أطعمتهم<sup>(5)</sup> وذلك أن ملح بسكرة كان يذهب به إلى إفريقية أين كان يقيم الخليفة الفاطمي. والملح يوجد كذلك بمدينة أرريو<sup>(6)</sup>. ويقول الإدريسي عن مجاية : «ويجلب إليها من أقاليمها الرقت المالح الحودة، والقطران، وبها معادن الطيب موجودة وعمكة<sup>(7)</sup>». وهالك معادن أخرى نزرحها المنطقة كالرخام<sup>(8)</sup>

ب/ مواد أولية نباتية وحيوانية قد أثبتنا في الإنتاج الرعاعي في المغرب الأوسط خلال العهد السلطاني تنوعه وإزدهاره. (راجعوا ذلك)

(1) عطية الله (أحمد) القاموس الساسي، ص 1293، مادة النحاس

(2) سهرنك (إسماعيل) حقائق الأخبار عن دول العلويين، ص 357

(3) الأزود : نوع من الحجارة تدخل في تلوين النصوص

(4) الكري : ن، م، س، ص 83.

(5) الكري : ن، م، س، ص 70

(6) نفس المصدر السابق، ص 80

(7) نفس المصدر السابق، ص 80، 52.

(8) الإدريسي . الفهارس الإفريقية، ص 161 / العبرسي (أبو العباس أحمد) . عنوان الدراية، ص 98.

الشروط الشرعية<sup>(1)</sup> : إشراك العلامة من صانعي ومير من العاجل فإن الصانع لا بد لها من العلم، «إعلم أن الصناعة هي ملكة في أمر عملي فكري، وتكونه عمليا هو حصاني محسوس، والأحوال الحسابية، نقلها بالمباشرة أو من ها، أدمل لأن المبدع في الأحوال الحسابية المحسوسة أتم فائدة، والملكة منه راسخة تحصل على استعجال ذلك الفعل وتكرره مرة بعد أخرى حتى يوسع حدوده»<sup>(2)</sup>، إن الحرف والمهنة يشهد إحصاءها شرط أساسي في تطوير الصانع ويكون ذلك عن طريق المباشرة والتعلم، الملكة من أشهر الصانع آنذاك الحياكة، الجبارة، الحذادة، ... إلخ.

وهذه الصنائع كانت متمركزة في الحواضر لأساسية كتصانيع، أرشيدل، حراة، نس، وهران، ... إلخ والإدريسي يقول عن نجاية : «وبها من الصناعات والقصع ما ليس بكثير من البلاد»<sup>(3)</sup>، وما جعل الحرف والصنائع تتطور في المغرب الأوسط، كثرة الأسواق الداخلية وحتى الخارجية، ووفرة المواد الأولية، وازدهار التجارة الخيرية، والإستقرار السياسي، وكثرة المدن وتطورها، وسازها يتطلب العديد من الحرف، ويروي عن علي رضي الله عنه، أنه قال : «قيمة كل شئ ما يحسن»<sup>(4)</sup>، بمعنى أن مساهمة قيمته

الإنتاج الصناعي : عرف المغرب الأوسط، للعهد السلياني العديد من المنتجات الصناعية الأساسية آنذاك والكمالية، وسأقتصر على أهمها .

1 - الصناعة النسيجية : تطور الصناعة النسيجية في المغرب الأوسط، والإسلامي بكامله يعود إلى حملة من العوامل المساعدة لذلك، منها وجود مواد الأولية، من صوف وكتان، وقطن، وحرير، وغيرها . كما أثرنا إلى ذلك في الإنتاج الزراعي الصناعي،

(1) قام عبد الرحمن لثالث ببناء قصر الرهراء سنة 325 هـ 940 م، «وكان بالرحام له من بؤسها وجرده» «عدد أعده القصر 4300 عمودا من الرحام» أنظر طليبي حتى تاريخ العرب المحصر، ص 117 ولغز المألوم الإسلام مصباح حياة، ص 192

(2) ابن خلدون المقدمة : ص 212، 213.

(3) الإدريسي : ن، م، ص، ص 161.

(4) ابن خلدون : المقدمة، ص 218.

والطلب المتزايد عليها داخليا وخارجيا، والتطور الحضاري الحاصل في المغرب والشرق، وتشجيع الدولة والمجتمع للحرفيين فيها، ما ذكرناه في الشروط البشرية «وكون السكان يهتمون بخدمتهم لأنهم كانوا يعتبرون اللباس من أهم مظاهر المكانة الاجتماعية»<sup>(1)</sup> ومن أهم الملابس لهذا العهد، السفاري<sup>(2)</sup> وهو ردي شعبي كان يصنع من الحرير والصوف والقطن، والتلمساني<sup>(3)</sup> سنة إلى مدينة تلمسان، وينسج من الحرير والصوف. والكتيش (عائش). وتتخذ النساء هنا من الصوف أنواعا من الكتيش. «ويقول الحسن الوزان عن مدرومه، «ويستجود على الخصوص أقمشة القطن لأنه ينت بكثرة في اساحية»<sup>(4)</sup> وعن تبهرت (قرب تدرومة) «وأهلها تساحون إلا القليل منهم»<sup>(5)</sup> وهذا تدبر اليد العاملة الفنية لسكان المغرب الأوسط ودورها في الصناعة. والقلة الخياطة كانت مشهورة بالألناد والأقمشة المزركشة والملابس المحملة. «وابن نوميوت وعد المؤمن بن علي، أثناء رحلتها في المغرب الأوسط من بجاية إلى تلمسان، شاهدا العديد من المنتجات السيجية والآلات الموسيقية واعتبر المهدي ذلك من الدخ والمكرات

«وكان يهيئ الناس على الأفراق الزرارية»<sup>(6)</sup> ولباس القنوجات للرجال ويقول : «لا تنزوا نزي الساء لأنه حرام»<sup>(7)</sup> وغيرها من الأقمشة السيجية كالقشايين،

(1) سعدون عباس (نصر الله) دولة الأدارسة في المغرب، ص 141

(2) نفس المرجع السابق، ص 141

(3) نفس المرجع السابق والصحة (الحامش).

(4) الحموي (ياقوت) : معجم البلدان ج 2، ص 44، المادة تلمسان

(5) الحسن الوزان - وصف إفريقيا، ج 2، ص 14.

(6) ن، م، س، ص 15

(7) ناقوت الحموي معجم البلدان إفريقيا، ج 7 / المادة أشير

(8) «الإفراق الزرارين، الترق، جمع أفرق، لعبة شعبة بلادنا، ولازال لها أثر في بعض المناطق وتعرف بهذا الاسم، لكن مع إبدال الفاء بالميم المصرية، وهي عارة عن ثلاث مربعات مختلف الأحجام، الأول داخل الثاني وأصغر منه، والثاني داخل الثالث وأصغر منه وربما الإفراق الزرارين، صنعت بهذا الشكل وكثيرا ما نص الخياطون، في رسم الأشكال بواسطة الأبرار أنظر ابن منظور ن، م، س، ص المادة : قرق.

(9) البليدي - أخبار المهدي ابن تومرت، ص 52.

البرانس، المهدون العاءات وغيرها، و الاعطية كالزرايب، وصناعة الخيام .. إلخ وهذه امسوحات كان لابد من صناعتها بما يتطلب وجود عين في هذا الجانب، مستخدمين مواد كيميائية خاصة، لصباغتها وتلوينها.

2 الصناعة المعدنية - تحتاج إلى مادتين أساسيتين، مواد طاقوية، ومواد معدنية، وهذه المواد متوفرة في الدولة السلطانية، وقد أثبتنا في جزء الشروط الطبيعية . بما فيه الكفاية مع وجود إمكانات بشرية، كانت نلبي حاجة السكان، آنذاك، وتحتل في صناعة .

«اليف ذو الحدين ألف ذو الحد، وسبع الطوارق»<sup>(1)</sup> وهناك آلات أخرى، «كالترس والرماح والمجون، والدروع والمعافر والحرايب والطبريس»<sup>(2)</sup> وهناك أدوات حديدية خاصة بالسفن.

«ومعدن الحديد اللازم لعمل المسامر والمراسي والروابط والخطاطيف أو الكلايب والعمرادات والقؤوس والفتوت والدباس والجواشين وغير ذلك من الآلات والأسلحة»<sup>(3)</sup> بالإضافة إلى أدوات أخرى منزلية، كالأنواب، السكاكين، والخناجر والمقصات والإبر وآلات الصيد البحري والري، وآلات النسيج والآلات الزراعية . كالسكة والمنجل والفأس والقادوم...

3 - الصناعة الحشيشية : المادة الأولية متوفرة ومتنوعة بما فيه الكفاية لصناعة السفن والأعمدة والأبواب والسعوف والمنابر، وهناك العشرات من الصنائع والتجارين المهرة والحراطين من أمازيغ وعرب وأندلسيين، وحتى ذميين، وهؤلاء ساهموا في إقامة صناعة حشيشية، لتت حاجة الشعب السلطاني. فعثلا : المتبر الذي أمر إدريس الأكبر بصنائه ونقش عليه البص الذي تكلمنا عليه قبلا وبقي هذا المتبر يقاوم الرص إلى عصر ابن خلدون على الأقل ألا يدل على مكانة الصناعة الحشيشية.

(1) بوزكرماء بجي ب. أبي بكر كتاب مير الأئمة وأحلمهم، ص 79، 75 (الفاشر)

(2) لشري ببح الطب، ح 17 / 502 / ابن الخطيب . أعمال الإعلام، ص 33

(3) أنظر Claude Cohen B E.O X H 1947 - 48 P 129

وهناك الأساطيل البحرية المدنية والعسكرية المتواجدة على طول السواحل السلطانية . هذه المصنوعات الخشبية وغيرها من المصنوعات الأخرى تدل على وجود صناعة خشبية . خاصة وأن لمواد الأولية لصناعة السفن متوفرة في بلاد المغرب، وقد أشار المؤرخان سالم والعبادي تفلا عن كلود كوهن عن الظروف التي توفر أنواع كثيرة من الأخشاب ومواد التلحيم.<sup>(1)</sup> أما المغرب العتي بحشب الصوبر، والأرز، والدوط، وتكثر هذه الأخشاب كلها في جبل درو المعروف بستجفوا . أما الأرز وحده فيكثر في مدينة تكور، وفي أودية بجاية وجبال حشب كثير تصنع منه الأساطيل والمراكب والسفن والحراي، وف بجبال بني بركة قرب (عاس) حشب جيد قد يعمر منه في الموضع الذي لا يباله الماء ألف سنة ولا يبريد ولا يعبر ولا يتاس<sup>(2)</sup> وهذه لمواد الأولية الأساسية لصناعة السفن ولواحقها كالألواح والصواري والقرى والمحاذف والسلام ... والزمتم لقلطنة السفن حتى لا تآثر المياه في ألواحها المعمورة في البحر والقطر والكرتير اللازمان لصناعة السفن البحري، وهو نوع لا يبطئ إذا سقط في الماء والقطران والكتان اللازمان لصناعة النار الحارقة<sup>(3)</sup> والخشب بأنواعه المختلفة يدخل في العديد من الصناعات المنزلية والفلاحية ومواد البناء . إلخ

4 - صناعة المطاحن المائية وغير المائية . المطاحن كانت ولا زالت مع مراعاة التطور التقني لصناعتها والمواد المصنوعة منها، وصيانة المعادن كما سهاها الكري، فيها المواد الأولية لصناعة المطاحن، وهو جبل شاهق ومنه تقطع أحجار المطاحن التي إليها الإنتهاء في الحدود، وحن الطحين، حتى أن الجزء منها مرّ عليه عمر الإنسان، فلا يحتاج إلى نقش ولا إلى صنعة، هذا لصلاته ودقة أجزائه<sup>(4)</sup>، وهذه المطاحن كانت تصدر إلى مختلف أقطار المغرب الإسلامي، وربما إلى الأندلس وبلدان أخرى أما صناع هذه المطاحن فكانوا من العرب ، لأن العرب تعلموا عليها منذ الفتح الإسلامي واستقروا بها.

(1) السيد عبد العزيز سالم، وأحمد مختار العبّادي تاريخ البحرية الإسلامية في م، أ ص 58، 59

(2) Claude Cohen id p. 123

أما المطاحن المائية، فكانت تقريبا موجودة في كل مدينة وقرية بها نهر من أنصار المغرب، وأن مجانة هي مصدر هذه المطاحن، إلى جانب المطاحن اليدوية التي لازالت إلى اليوم في بعض المناطق وعد بعض العائلات لطحن التريك الروسية . . إلخ.

٥ - الصناعة الفخارية : بما أن المادة الأولية متوفرة في معظم مناطق المغرب الأوسط واليد العاملة متواجدة بما فيه الكفاية، فكانت معظم الأواني المنزلية وغيرها يقوم الصناع بتلبية حاجة السوق وتطبخ في الأفران التي كانت تقام حول المدد لصناعة الأوان الفخارية.

وهذه الصناعات وجدت قبل العهد السلطاني، واستمرت بعدهم. إلا أنهم أعطوه طابعها الإسلامي، وهذا ما أشتته الحفريات في تلمسان، تيبورت. فاس. بحاية. أما ما يتعلق بتلميس العمارة فبرجاً إلى الماني الدينية كالمساجد وهناك حرف كثيرة، لم أتوقف عندها لعوامل موضوعية، كصناعة الحاس والرصاص، الحلود، الزجاج، الغذائية، (الخمر، التبغ)، عقاقير الطيبة، اليربوت، الحلبي، العطور ... إلخ لأن فيه مصوص تشير إلى ذلك لكنها غير كافية للتدليل.

وأحتم المجال الصناعي في المغرب الأوسط بالصينيتين : فقد كتب أ. مصطفى الأشرف إن الجرائر وإريقية في القرن الثامن من محال استخلاص المعادن كالفضة والألمد والحديد والرصاص. نقلا عن أحد المؤرخين الفرنسيين . « لا يشك أحد أن هذا دليل واضح على وجود مهنة اقتصادية، بل ربما ليست من الصواب أن نسميها نهضة إذ أن الشيء الذي حدث هو استثمار ثروات كانت إلى حد ذلك الوقت مهملة وليس هناك ما يدل على أن الرومان استثمروا تلك المناجم الغنية.<sup>14</sup> والأساس مصطفى الأشرف ليس من أولئك الذين يسلمون للنصوص العربية، لولا أنه قد رأى أمثال استيفان جزال، قد أقرروا بالحقيقة.

والنص الثاني للأستاذ الأمريكي أرشيبالد «التيان حركة التصنيع، المرادة في شمال إفريقيا وصقلية والأندلس وتوسع في زراعة الحاصلات الشرقية، وازدياد حركة

(1) الأشرف (مصطفى) الجرائر في تاريخ الحضارة، مجلة الاصلية، ج 5، ص 119، 120



التجارة وشيوع استخدام الدينار الذهبي، كل ذلك جعل تلك المرحلة عصرا ذهبيا للإسلام هناك<sup>(1)</sup> المرحلة يعني 827 هـ 960 م

وهذه وتلك دلالة على تطور الاقتصاد للمغرب الإسلامي، بما فيه الدولة السلطانية والإمارات العلوية التابعة لها.

### ثالثا : التجارة :

إذا كانت التجارة في مفهومها البسيط البيع أو الشراء بغرض الربح أو ما حكاه ابن خلدون عن أحد الشيوخ التجار : «أنا أعلمها لك في كلمتين «اشتراء المرخص وبيع العالي»<sup>(2)</sup> وقد طور ابن خلدون هذا التعريف البسيط عن التجارة حيث قال : «أن التجارة محاولة الكسب، يتمه المال، شراء السلع بالرخص، وبيعها بالغلاء، أيا ما كانت السلعة من دقيق أو زرع أو حيوان أو قماش وذلك العذر السامي يسمى ربحا»<sup>(3)</sup> وهناك نوعان من التجارة الداخلية والخارجية، ولكل منهما له أهميته الاقتصادية والاجتماعية والحضارية.

### أ/ التجارة الداخلية :

ماهي التجارة الداخلية ؟ وما هي العوامل الماعلة على تطورها ؟

إن غال التجارة الداخلية هي : «تبادل السلع بين المناطق المخلفة داخل إقليم الدولة»<sup>(4)</sup> وكما أثبتنا مسقا، إن الدولة السلطانية وجدت بها العديد من المواد الأولية للمعدنية والنباتية والحيوانية، وكانت مورعة على كامل القطر السلطاني، لظروف طبيعية كالتركيب الجيولوجي للأرض، والمناخ، وأنواع الترب، والعطاء الساتي، فإذا كان الحديد والرقيق والملح، في أربو، فإن المناطق الأخرى، ليس بها هذه المعادن، والتجار

(1) أرشالو . القوي البحرية والتجارة في حوض البحر الأبيض المتوسط ص 333

(2) ابن خلدون . المقدمة، ص 703

(3) ابن خلدون نفس المصدر السابق والصفحة.

(4) عطية الله (أحمد) القاموس السياسي، ص 265، المادة (التجارة الداخلية)

يطلبون هذه المواد، ويذهبون بها إلى أماكن الاستهلاك، فإذا كان لمعظم المدن السليمانية قحوص (أحور) فيؤذ هذه القحوص، لا يمكنها أن تلبى حاجة سكانها من المواد الغذائية والمواد الأولية الزراعية والصناعية، وكثيراً ما لفت انتباه الجغرافيين والرحالة، وحرمة مواد زادت على حاجه سكان الإقليم غملاً سوق إبراهيم<sup>(1)</sup> ولها فواكه وبن عظيم كثير يجهر عينا<sup>(2)</sup> وعن المسيلة<sup>(3)</sup> ولهم عليه (وادي سهر) كروم وأجعة كثيرة، تزيد على كمياتهم وحاجتهم، وهم من السفرجل المعق ما يحمل إلى القيروان وأصله من نس<sup>(4)</sup> هذا النص يفسر كيف كانت تنقل السلع والضائع داخل المدن، ومنها إلى الخواصر الإسلامية الكبرى، كالقيروان، تلمسان، وقاس، وبهرت، وغيرها.

وهناك مناطق معينة اشتهرت بمحتوج أو بمحتوجين. كان لا بد من تسويقه إلى مناطق داخلية في مرحلة أولى. فمجانة كانت تزود سوق المغارة بكاملها بالمطاحن، ونسبان بالملابس، وتبهرت بالخيول، والعال والحمير، والمسيلة (الهاز) وأرزيو بالملح وجبال كنانه كانت عمود السوق بالقطران والزفت، وموسى الحُرز ونس وستة، وكانت تزود الأسواق المحلية والجهوية والدولة، بالمرجان كمادة حامة ومصنعة، وهناك العديد من الأمثلة

أما العوامل التي ساعدت على تطوير التجارة لداخلية، فهي كثيرة من أهمها: العوامل الطبيعية، التي تحدثنا عنها مسبقاً ثم النصوص الدبية المتشعبة لها وما أكثرها،<sup>(1)</sup> واشتعال الأمر، العلويين بها<sup>(2)</sup> كما مارس بعض الأمراء العلويين في بلاد المغرب الأوسط التجارة يدل هذا على ظهور أسواق خاصة بهم تحمل أسماءهم، مثل سوق حمزة وسوق إبراهيم سواء كان ذلك بممارسة، شخصية أو بالاستعانة بالوكلاء.<sup>(3)</sup> هذا التصرف العلوي الطيب دفع الناس إلى الإشتغال بالتجارة، بالإضافة إلى حميتهم للإنتاج والمستوج عن

(1) ابن حوقل: صورة الأرض، ص 89

(2) نفس المصدر السابق، ص 85.

(3) آيات قرآنية وأحاديث سوية مثلاً: «وأحل الله البيع وحرم الربا» سورة البقرة الآية 275، والأحاديث النبوية راجع كتاب: لوطاً الإمام مالك بن أنس ص 510 - 521

(4) جودت عبد الكريم: الأوصاف الاقتصادية والاجتماعية، ص 126

طريق نظام الحبة ودور المحتسب في تنظيم الأسواق وحماية المستهلك. وقد وضعناه في التنظيم في الفصل الأول، إلى جانب سهولة المواصلات فهناك عشرات لطرق التي كانت تربط مناطق البلاد وحوارحها الحرة والبرية.

فالموانئ كانت تمتد على طول الساحل السلياني من جراوة إلى مرسى لدجاج، وأهمها هتني، أرشكول، المرسي الكبير، وهران، أريو، متعائم، تس، برشك، شرشال، جرائر بني مزعما. هذه المراسي ساهمت بدور شك في تطوير التجارة الداخلية والخارجية خاصة أنها كانت مزودة بالمتنارات، والرباطات، وبمختلف وسائل الأمن المتاحة بذلك، مما جعل التجار والمساكين يفضلون ركوب البحر هذا لا يعني أن الطرق البرية كانت غير متوفرة لها هذه الشروط الأمنية من أبراج، وصادق وطرق وأمن وراولهم وخيولاتهم. والدليل على هذا الكلام وما زاد في سهولة التنقل، وحوادث القوافل العديدة «هنا كانت القافلة تصمم عشرين جمالا إلى ثلاثين، وربما ارتفع العدد إلى الخمسين، كان مبرها بعد صلاة العصر وأثناء الليل وترتاح أكثر النهار وتقيم في الأماكن الخاصة عدة أيام». «وما أكثر مدن المغرب الأوسط، على طول الطرق البرية والبحرية معظمها لا تريد عن المرحلة أو المرحلتين،<sup>(1)</sup> هناك عامل آخر أساسي ساهم في تطوير التجارة الداخلية والخارجية.

إن هجرة الأندلسيين والعرب إلى المغرب الأوسط، والشراكة السليمانية الأندلسية شملت العديد من المبادئ الاقتصادية والاجتماعية وحتى السياسية منها من أدلة ذلك شراكة تس : «وهي أكبر المدن التي يتعدى إليها الأندلسيون بمراكبتهم ويقصدونها متاجرهم وينهضون معها إلى ما سواها»<sup>(2)</sup> والشراكة الحقيقية المنحلة في بناء المدن وإشراك الغير في الإقامة فيها، على غرار ما فعل الرسول محمد بن عبد الله (ص)<sup>(3)</sup>

(1) سحدود (عيسى نصر الله) - ندوة لإدرسية في المغرب، ص 144

(2) الكري : المغرب، ص 49 / ابن حوقل : صورة الأرض، ص 78

(3) ابن حوقل : صورة الأرض، ص 78

(4) قال ابن القيم : «ثم أحى رسول الله (ص) بين المهاجرين والأنصار» في دار أس من مدك، وكانوا يسمون رجلا، يصمم من المهاجرين ويصممهم من الأنصار «أنظر المدركتوري (عيسى الرحمن) : شرح المحتوم

وتس الحديثة أسسها وبناها البحريون من أهل الأندلس . ويسكنها عربون من أهل الأندلس من أهل ابيرة وأهل تدمير وأصحاب تنس من ولد إبراهيم بن عبد الله بن سليمان بن عبد الله الكمل فتجمع إليهم بربر ذلك القطر ورغبوا في الإنتقال إلى قلعة تنس وسألهم أن يتحدوها سوفا ويجعلها سكن ووعدهم بالعمون والرعى وحسن المحاورة و عشرة فأسيها فأجابوهم وانتقلوا إلى القلعة وحملوا بها . " وسأعود إلى هذا النص في الحياة الاجتماعية في الآثار الإيجابية لهذه الشراكة وهذا يطبق على مرسى الدجاج "يسكنها الأندلسيون وقتل من كتامة" وعن مدينة وهران . "وسى مدينة وهران بن أبي عوف وعمر بن عمرو وجماعة من الأندلسيين المحريين الذين يتحعون مرسى وهران بتعاقب معهم مع بشرة وسي مئس وهم من أرداجة" "وعبرها من مئس وهاك قاعدة العوامل أن صح التعبير لقول إبراهيم عليه السلام "وإد قال إبراهيم رب احمل هذا البلد آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن سيهم بالله و ليوم الآخر الآية" "حيث طلب الأمر قبل الرق وهذا ما عمل عليه العلويون طيلة وجودهم في المغرب الأوسط، وكان أساس ذلك العدل "دحل لمغرب في "وحر القرن 3 / 2 / 19 مرحلة من الإستقرار والهدوء" "الذي كفل له الإزدهار الإقتصادي ومنها شاة المدري المغرب الأوسط ثم في هذا القرن ودلينا على ذلك الإزدهار الإقتصادي، ومنه نحده الداخلية، ووجود العديد من الأسواق في المدينة الواحدة كان بها العديد من الأمور بدل من السوق الواحدة تنس لها أسواق كثيرة. "وفي تلمسان التي هي قاعدة المغرب الأوسط لها أسواق ... إلخ.

(1) الكري : ١٢٥٠ م، ص ٤٦٦.

(2) ١٢٥٠ م، ص ٤٦٥.

(3) ١٢٥٠ م، ص ٧٠.

(4) سورة الفرة : الآية، ١٢٦.

(5) ميلالي عبد مزير لعلات اختار حية، ص ١٠٢.

(6) الكري : ١٢٥٠ م، ص ٤٦٢.

وحلاصة القول إن لكل مدينة وقرية سوقاً أو أسواقاً، حتى أن بعض الأسواق تحولت إلى مدن كسوق إبراهيم كما أشرنا مسبقاً ومن هذه الأسواق السرية، السنوية، العائلية، الأسبوعية، اليومية.

ب/ التجارة الخارجية :

قل الإجابة عن التجارة الخارجية بمجردنا أن نطرح الأسئلة الآتية :

ما هي التجارة الخارجية ؟ وما هي أهم منتجات التبادل ؟ وما مناطق التبادل التجاري ؟ وما هي الشروط الطبيعية والبشرية المتوفرة لها ؟.

التجارة الخارجية (التجارة الدولية) لها أكثر من مفهوم منها «تبادل السلع والخدمات بين الدول في صورة صادرات وواردات»<sup>(1)</sup> وهناك تعاريف أخرى الشروط الطبيعية والبشرية المتوفرة لها : لا يمكن بأي حال من الأحوال أن تنشط التجارة الخارجية وتزدهر، إلا تتوفر جملة من الشروط منها .

1 - الحوافز الدينية : إن الدين الإسلامي الحنيف، يدفع أتباعه إلى الكد والسعي إلى جلب الرزق من مختلف الأمصار وهناك العديد من الآيات،<sup>(2)</sup> الأحاديث النبوية الخاتمة على ذلك.<sup>(3)</sup> واشتعال الرسول (ص)، وأبي بكر، وعثمان، وعمر، إذ عمل في التجارة معظم الصحابة.

2 - انخفاض الضرائب التجارية : «كان القانون منذ بداية الإسلام يقضي بدفع ضريبة في الميناء التي تصل إليها الضاعاة، كالبصرة، مثلاً بمعدل 2.5 / أو 5 / أو 10 / بناء على وضع التاجر المعني أو كونه مسلماً أو غير مسلم»<sup>(4)</sup> وهذا ما حدده الشرع

(1) عطية الله (أحمد) القاموس السياحي، 285.

(2) سورة «نقرة الآيات الآتية . 275، 279، 245، 280، 282، النساء 100 . إلخ

(3) إن الرسول (ص) قال : «رحم الله رجلاً، مسح بدهن، وإذا أسرى وإذا اقتضى» رواه البخاري، باب البيع رقم 1920، للاستزادة، أنظر، باب البيع البخاري من رقم 1942 - 2123، الجزء الثاني من ص 721 إلى 780

(4) شعبان محمد عبد الحفي محمد الدولة العباسية والفاطمية، ص 32

الإسلامي من ركة وعشور وهذا شيء لا ضرر ولا ضرار فيه، وكان مطلقاً في معظم الدول الإسلامية ورغم أنها كانت زهيدة أي الجاية إلا أنها كانت تدر أموالاً طائلة على الدولة السلطانية، لأن التجارة بها كانت مزدهرة خاصة البحرية منها «ولسلطانها بها وجوه من الأموال كثيرة كالخراج والحوالي والصدقات والأعشار ومراسد على التجارة الداخلية والخارجية والصادرة والواردة»<sup>(1)</sup> «بأن الدولة التزمت بالقوانين الإسلامية كان التجار يدفعون إلى الدولة زكاة تجارتهم لا يحسونها شيئاً»<sup>(2)</sup>

3 - اشتغال آل البيت العلوي بالتجارة : إما بأنفسهم أو بعيين وكلاء لهم وكان دليلاً وجود الأسواق الداخلية تحمل أسماءهم بمادفع السكان للتجارة.

4 - الدعوة إلى الإسلام : أمر الإسلام المسلمين بالدعوة إلى الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في ثمانية وثلاثون سورة من القرآن الكريم.<sup>(3)</sup> وجملة من الأحاديث السوية، واشتهر آل البيت العلوي في المغرب الإسلامي، بشر الإسلام واللغة العربية في المغرب بين القبائل البربرية، وفي عرب إفريقيا «القوافل التجارية من المغرب الأوسط، فدخلت أودعشت، وغانة ... ومع هذه القوافل كانت تنتقل مختلف التيارات الثقافية، والاجتماعية والعقائدية ومن المعروف عن التجار والرحالة المسلمين في العصور الوسطى، أنهم كانوا دعاة ومعلمين، وقد أثمرت جهودهم السلمية، في مدة رقة الإسلام»<sup>(4)</sup> تنعكس في ذلك سكان المغرب الإسلامي على غرار باقي المسلمين.

5 - حرية التجارة ويقصد بها المساواة الصربية بين السلع المحلية والأجنبية لأن المسلم، من أي بلد فهو في داره وبلده (دار الإسلام)، ولا فرق بين العراقي والمغربي والأندلسي، وهذه النسبة للتعريف لا أكثر، والسلع كلها في مستوى واحد، الفرق الوحيد المعايير المتعلقة بالسلعة في حد ذاتها، كالإنقا، الجودة، اللون، التركيبة، إلخ بل

(1) ابن حوقل - صورة الأرض : ص 78.

(2) ديور (محمد علي) تاريخ المغرب الكبير - ج 3 / ص 347

(3) صبحي عبد الرؤوف عصر - المعجم الموضوعي لأبواب القرآن الكريم، ص 276 - 285، موضوع الدعوة إلى الله.

(4) لقال (موسى) البيه وسر التوزيع الوطني - مجلة الأحكام، ع 1، ص 71

بالعكس، كانت دول المغرب الأوسط، توفر جملة من الشروط البشرية، للتجار المارين بترابها. «وكانت التجارة حرة يقوم بها كل فرد في لدولة السلجوقية، تنزع نفسه إلى التجارة، وكانت الدولة تمهد لتجارها الطرق، وتحرسهم في السل وتقيمهم لرباطات والمنازل في مراحلهم، وتمهر لهم الآبار، وتبعث معهم الجند ليحماهم المرحل لخوفة، وترعاهم في الصحراء الكبرى التي يقطعونها»<sup>6</sup> ومن الأمثلة عن ذلك، إن الدولة السلجوقية، كانت توفر للتجار المستعبيين والأندلسيين المارين بأراضيها، ما قلناه وزيادة على ذلك، حصصت ميناء خاصا بهم، ألا وهو ميناء فروع<sup>(7)</sup> (بين مستندم وأريبو)، ورغم الاختلافات العقائدية وحتى السياسية أحيانا ولم يؤثر ذلك في التجارة الخارجية لدولتين

6 - الموقع الممتاز للمغرب الأوسط - إن أراضي لدولة اسليانية عبارة عن جزيرة في بحر من الدول المتصارعة سياسيا، الأغلبية (إفريقية صقلية) ومن ورائهم الخلافة العباسية، شرقا، بني رستم جنوبا الأدارسة غربا، والأموية شمالا، ومعنى ذلك أن تجارة هذه البلدان وما وراءها، من بلدان هم مضطرون إلى المرور بأراضي الدولة السلجوقية وتغطف السلجوقيون لذلك حيدا مستعبيين الظروف العدة لصالحهم وصالح الإسلام بالإضافة إلى شروط أخرى كالطرق، والمراسي الآمنة، والرحاء الاقتصادي ووفرة وسائل النقل... إلخ.

هذا لا يتمي وجود صعوبات أمام التجارة الخارجية، قلة رؤوس أموال والحيوانات المفترسة وقطاع الطرق والحاسة وغرد القبائل أحيانا والنش الأهلية و لكوارات الطبيعية... إلخ، ولكن الجميع يقر أنه «انعمد الذهبي لتجارة المسلمين في شمال إفريقيا وغربها»<sup>(8)</sup>.

(1) ديور (محمد علي). تاريخ المغرب الكبير، ج 3 / ص 347 / سمعون دولة الأدارسة في المغرب، ص 142

(2) Levi-Provençal histoire de L'espagne musulmane, t1 p 282

(3) هذا النص عباره عن عنوان كتاب للأستاذ ووبريل وقد جاء في صدر الكتاب ما يأتي لم يكن حاسما قبل وصول العرب إلى إفريقية أنه معلومات معروفة عن الأقاليم الإبرسية جنوب المغرب ص 60. أنظر. ابو القاسم سعد الله - أبحاث وآراء في تاريخ الجزائر، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر 1978 م، ص 265 / أنظر آدم متر الحضاوة الإسلام ج 2، ص 369 وما بعدها / موريس لومبر في مجلده الأول القرن 811 م (25 هـ) ص 79، وما بعده أي الفصل الثالث.

الصادرات والسواردات : يشترط في التجارة الخارجية أن تكون هناك صادرات وواردات.

أ - الصادرات ما هي الصادرات ؟ الصادرات هي مجموع السلع والخدمات وما إليها التي تباعها الدولة أو تبادؤها مع دولة أجنبية<sup>(١)</sup>. إذن ما هي السلع والخدمات التي تصدرها الدولة الليبية ؟ للإجابة على هذا السؤال سأقتصر على أهمها لأن صادرات الدولة الليبية كثيرة ومتنوعة ولا يمكن الوقوف عليها كلها، ومثلت هذه الصادرات في المنتجات الغذائية كالحبوب من تس<sup>(٢)</sup> وسائر الحبوب موحودة وتخرج منها إلى كل الآفاق في المراكب<sup>(٣)</sup>، والمراكب كالفرجل والتي من سوق إبراهيم<sup>(٤)</sup> لها إقليم شجرة التي كثيرا حياء يعمل بها من التين شرائح على مثال الطوب، وبذلك تسمى وتعمل منها إلى كثير من الأقطار<sup>(٥)</sup>، والفرجل في تس ولكنه يصدر من الميله : «ولهم عنه (وادي سهر) كروم واحه كثيرة تزيد عن كفايتهم وحاحتهم، ولهم من الفرجل المعن ما يحمل إلى القيروان وأصله من تس<sup>(٦)</sup> وعن مدينة وهران «إليها ترد السلع وعنها يحملون العلال<sup>(٧)</sup>». والعسل ما ورد عن الحاجة فمثلا «وجزائر بني مزعنا .. ولهم ما يحجر عنهم إلى القيروان وغيرها<sup>(٨)</sup>» وكذلك مشتقات الحليب كالصن<sup>(٩)</sup> وجزائر بني مزعنا والصن والتي وما يحجر ويجذب إلى القيروان وغيرها<sup>(١٠)</sup> والثروة الحيوانية، فمثلا «عواشي من برشك» وأكثر

(١) عطية الله (أحمد) : القاموس السياسي ص ٢٥٢ المادة الصادرات.

(٢) الخدمات صادرات غير مضمرة تشمل الخدمات التي تقدمها الدولة لمواطني دولة أجنبية. عطر عطية الله نفس المرجع والمضفة.

(٣) الإدريسي : ن، م، ص، ص ٢٥٣.

(٤) نفس المصدر السابق، ص ١٥٢ / ابن حوقل، صورة الأرض، ص ٨٩.

(٥) ابن حوقل : ن، م، ص، ص ٨٩.

(٦) ن، م، ص، ص ٢٩.

(٧) ن، م، ص، ص ٢٨.

(٨) ن، م، ص، ص ٢٨.



أموالهم الماشية ولحم من الرزخ والخططة، ما يريد عن الحاجة.<sup>(1)</sup> وهذا ما أكدته صاحب الاستبصار «تجلب الاعتام من بلاد المغرب إلى بلاد الأندلس لرخصها وطيب لحمها»<sup>(2)</sup> ويرثك مرسى هام يقع بين شرشال وتنس يصدر منه مواشي وعلاة الدولة السلطانية، وتيجوت البروسمية والمواد الطبية، هناك العديد من الساعات، والتي كان يشتجها المغرب الأوسط، راجع الإنتاج الزراعي، وما زاد عن حاجة السكان، فكان تصدر من سوق حرة براويجرا، مرسى الحجاج، إلى فححص مسيح تجمع فيه عروق عاقر عرجا ومن هذا الموضوع نعمل إلى الأفاق<sup>(3)</sup> والجمال والخيول والعمال والحمر، فكانت هذه الثروة إما تصدر عن طريق المراسي، أما البر وأما يبعها إلى أصحاب القوافل لحاجتهم بها لنقل بضائعهم وسلعهم، وخاصة إلى الأندلس أوقات الشدة<sup>(4)</sup> هذه أهم المنتجات الزراعية والثروة الحيوانية المصدرة.

أما أهم المنتجات الصناعية فيمكن حصرها فيما يلي : ويظهر أن جل المنتجات الصناعية التي ذكرناها في الإنتاج الصناعي كانت تصدر إلى الخارج، إلى جانب منتجات الزراعة والمواد الأولية. «أما الصادرات (هتين) فقد توسعت وشملت منتجات الماشية كالصوف والجلود بالإضافة إلى المنتجات الصناعية لمدينة تلمسان من منتجات جلدية وسيجية وغيرها»<sup>(5)</sup> وكذلك ما ذكره الأصرطرحي وهو من حنرا في القرن الثالث وبداية القرن الرابع «للود»<sup>(6)</sup> المغربية والبغال للسرْح وكذا المرجان والعنبر والذهب والعسل والريت والسمن والحرير والسمور<sup>(7)</sup> «<sup>(8)</sup> ومن المنتجات الصناعية ما ذكره ابن حوقل

(1) د، م، س، ص 78.

(2) مؤلف مجهول . كتاب الإمتصار، ص 178.

(3) الكري : د، م، س، ص 64.

(4) جودت عبد الكريم : د، م، س، ص 217.

(5) صاري الجيلالي : أضواء على أحد موانئ دولة بني رنان (هتين)، مجلة التاريخ، المجلد 21، ص 20

(6) اللود : ج اللود، بسائط الصوف، لباس الباعة، أنظر الرعشري - أسس البلاعة ص 402

(7) السمور : ج سيامير، حيوان بري، يتخذ من جلده فراء ثينة، وأطلق السمور عن جلده، أنظر المنجد في اللغة ص 350.

(8) الأصرطرحي . (أبي إسحاق إبراهيم) . المسالك والممالك، ص 37

«العنبر والحرير والأكسية والصوف الرميعة ولدونية إلى جبات الصوف وما يعمل منه والأنطلاع (بسط الجلد) والحديد والرصاص والرقيق»<sup>(1)</sup> أما ما ذكره المقدسي من الصادرات الصناعية «الزيت والفسق والزعفران واللوز والبرقوق والمزاود والأنطلاع والقرب»<sup>(2)</sup> وهذه المواد المختلفة وجدت طريقها إلى الأسواق القريبة والبعيدة : «... ومدينة أعماح أهلها من هوار»<sup>(3)</sup> ... وهم تجار مياسير يدخلون إلى بلاد السودان بأعداد الخيل الحاملة لقاطر الأموال من المحاسن الأحمر والملون، والأكسية وثياب الصوف والعنبر والمآزر، وصوف النظم من الرجاء، والأصداق والأحجار، وضروب من الأماوية والعطر وآلات الحديد المصنوع...»<sup>(4)</sup> وغيرها كثير.

أما صادرات الدولة السلبيانية من الخدمات (الصادرات غير المنظورة) فهي مجموع المستحقات التي كان يدفعها التجار وغيرهم، مقابل الخدمات التي تقدم لهم والدليل ما أثبتته ابن حوقل المتوفى سنة 367 هـ «ولسلطانها بها وجوه من الأموال كثيرة : كالخراج والحوالي والصدقات والأعشار ومراسد على المتاجر الداخلية إليها والخارجية والصادرة والوارد»<sup>(5)</sup> يعني تنس، هذه وغيرها تعود بفوائد على الدولة السلبيانية.

ب- الواردات : ويقصد بها مجموع السلع التي تحصل عليها الدولة من غيرها من الدول بالشراء النقدي أو بالتبادل التجاري.<sup>(6)</sup> وفيها الواردات المنظورة وغير المنظورة أي ما قلناه عن الصادرات.

ما هي واردات الدولة السلبيانية ؟ بالرغم مما توصل إليه ارشيبالد الأمريكي، من نتائج عملية عن تجارة شمال إفريقيا وتجارها. «كان مسلموا شمال إفريقيا، يسيطرون

(1) أنظر صورة الأرض، ص 95.

(2) أنظر، احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص 239

(3) هوار : نيبنة تربرية بواحدت في معظم بلدان المغرب بها فيه المغرب الأوسط، قلعة هوار (بين ليطحة ومعسكر)، أقرب إلى البطحه

(4) أنظر القارة الإفريقية وجزيره، لأندرس ص 135.

(5) أنظر صورة الأرض، ص 78

(6) أعطية الله أحد : القاموس السياسي، ص 1376، المادة (الواردات).

على تحارة البحر المتوسط، ابتداء من عام 827 م (212 هـ) حيث بذهون إلى موانئ مصر وسوريا، ويعودون بضائع تلك البلاد ليورعوها على البلاد الإسلامية في الغرب، ونفس الشيء فيما يتعلق بالضائع البيزنطية من صقلية مما أدى إلى نقل الثروة إلى أيديهم.<sup>(1)</sup> إلا أن هذا لا يعني بأي حال من الأحوال أن تجارة الدولة السلجانية، كانت تفوق الخواصر الإسلامية في المغرب<sup>(2)</sup> والمشرق<sup>(3)</sup> لأن النعمة (الخسارة) عمت الجميع، وتنوعت الواردات حيث شملت نباتات وحيوانات تلك المناطق من ذلك نباتات المناطق الحارة وشبه الحارة ذات القيمة الاقتصادية التي انتقلت من مواطنها الأصلية إلى المشرق ثم المغرب كالليجون والرتقال ودودة القز وقصب السكر والقطن.<sup>(4)</sup> وكان الأندلس حينذاك بلدا عامرا بالمدين أكثر مما كان المغرب<sup>(5)</sup> وبالرغم من توافد عدد كبير من الربر كتنجار على ود النيل وأقاموا في الإسكندرية، وما حولها، ثم كان لهم دور كبير في إبحاح الحملة لسطوة على مصر<sup>(6)</sup> فإن صادرات المشرق والأندلس وعرب إفريقيا إلى المغرب ارتفعت وتنوعت «حملت هذه القوافل إلى المغرب المصنوعات الحديدية والحاسية والرجاجية والقرنفل والحوار والنوايل والمنسوجات والمعادن الثمينة وخاصة الذهب وخشب الآسوس والعاج والجلود»<sup>(7)</sup> أما صادرات غانة إلى شمال إفريقيا فهي العاج وبص النعام والصمغ وبصر الجلود وبصر الكاكاو والذهب.<sup>(8)</sup> أما غير المنظورة، فإن كان الدول الإسلامية كانت تحترم

(١٤) أرتد البحرية والنجارية في حوض البحر المتوسط، ص 18٤

(2) الخواص الإسلامية في لغزها، مثل الفخر والافتخار، كما في: *ثيبت الله سبحانه، ورضاه*، بح

(3) أحوال الإسلام في الشرق مثل الإسكندرية، مصر، بغداد، مطب دمشق، رجب

(4) إيتيالد، إريس - المرجع السابق، ص 263 264

(5) على المرحم السابق: ص 250

(٤) نص: أَيْ حَمَّ السَّيْقُ، ص 254

(7) معقول بقدر المرجع السابق، ص 144

(٥) بحسب قلع حصارة الإسلام وحصارة الأبرار في إيوط العربية - من كتب حيدر شاه ١٢٠٢ هـ ص ٢٦١

ما فرضه الإسلام على التاجر : «ومارست تجارة التصدير والإستيراد وتجارة العبور (الترانزيت) خصوصاً بين إفريقيا الشمالية وإفريقيا السوداء»<sup>(١)</sup> أما الدول غير الإسلامية كبنزلة، وبلغارية، وغيرها، فهناك الضرائب المرتفعة والقيود الجمركية «ووصلت هناك ضريبة قدرها 10 ٪ على جميع الواردات. وحضعت التجارة لقبود حوارات الدحول ومدة الإقامة وتحديد الصانع المستوردة والمصدرة وغيرها واقتصرت إقامة هؤلاء التجار على أحياء مداتها طوال مدة بقائهم للتجارة»<sup>(٢)</sup> من أمثال عهدة السيطرة الإسلامية الاقتصادية (827-950 هـ)<sup>(٣)</sup> ما قاله ابن قتيبة الحمصاني في كتاب البلدان حوالي 290 هـ / 902 م : «وقالوا أبعد الناس رجعة في الكسب بصري وحميري، ومن دخل رعاية القصوى والسوم الأقصى فلا بد أن يرى فيها بصرياً أو حميرياً»<sup>(٤)</sup> ومثله يعيم قذاح : «إن يحرب حملك فليكن بالقطران وأن تشتتر فسامر إلى السودان»<sup>(٥)</sup> هذه الصرخة تثبت السيطرة الإسلامية وما تدور تجارة عرب إفريقيا من ربح.

مناطق التبادل التجاري : هناك أكثر من منطقة تجارية تتعامل مع الدولة الإسلامية عن طريق تجارها.

١ - مدن المغرب الإسلامي : (تيجرت، قاس، القيروان، سجلماسة، بركة...) أنشأها لا يدعو إلى الشك أن الحدود العربية الإسلامية كانت مدعومة وبها تواجد في فترة بين دول المملوك من جهة وبين باقي دول المنطقة الإسلامية من جهة أخرى حيث كانت تحضمت ومرسى مروج «إلى الصانع ونسج ولباسهم من تيجرت وبيدة وبنزلة»<sup>(٦)</sup> مرة تقدمت على بعد بعض الأميال من مملكة نوحسية وأرضية مملكة برصنة وفي

(١) ابن قتيبة، البلدان، ص ١٠٠.

(٢) ابن قتيبة، البلدان، ص ١٠٠.

(٣) ابن قتيبة، البلدان، ص ١٠٠.

(٤) ابن قتيبة، البلدان، ص ١٠٠.

(٥) ابن قتيبة، البلدان، ص ١٠٠.

(٦) ابن قتيبة، البلدان، ص ١٠٠.

نفس الوقت رعيا الدولة السليمانية خاصة الواسلية. وأن سمرجل تنس كان ينقل إلى السلة وميا إلى القيروان. وأن مطاحس محانة (اتابعة للدولة الأغلبية) عطلت السوق المعارية، وإن سكر المغرب الأقصى، كان يجلب إلى بلاد المغرب والأندلس وإفريقيا. " وأن نفوذ سجلياسة وجدت بالهائمية قرب سوق حمرة لهذا العهد دلالة على السادل التجاري بين البلدين<sup>(1)</sup> بين الدولة السليمانية ودولة بني مدرار الصقرية.

2 - مدن الأندلس : تأتي في المرتبة الثانية من حيث كمية السادل التجاري، بين الدولة السليمانية في المغرب الأوسط، والدولة الأموية في الأندلس رغم وجود عوائق تاريخية وعقائدية وسياسية. إلا أن التجارة بين البلدين عرفت إنبعاثا ملحوظا والبصوح الدالة على العلاقات التجارية الحد حسة بين العدوتين كثيرة وشملت مختلف السلع والبصانع التجارية. والآن سأقتصر على الجانب التجاري لا غير هم وردات الأندلس على المغرب الأوسط "والذي يحمي من هذه الحاجة لخدم الصقلنة والفلمن الرومية والإفرنجية والحواري الأندلسيات وجلود الحر والوبر والسمور ومن الطيب الميعة والمصلكي".<sup>(2)</sup> إن هذه السلع والبصانع لا يمي أنها تبقى كلها في الدولة السليمانية بل يذهب منها جزء كبير إلى باقي الدول المعارية المجاورة أو إلى بلاد المشرق. وعن مدينة تنس يقول ابن حوقل "هي أكبر المدن التي يتعدى إليها الأندلسيون بمراكيمهم ويقصدونها بمناجرهم ويهضون منها إلى سواها".<sup>(3)</sup> هكذا يبرز دور تنس التجاري في التجارة الدولية. وعن وهران يقول البكري : "وهي فرصة الأندلس، إليها ترد السلع (كذا) ومنها يحملون الفلال".<sup>(4)</sup> أي تأتيها السلع (مصنعة) وهي تصدر المواد الزراعية وعن حياثر بني مرعا يقول البكري "وهي أكثر تلك الواحي كتانا

(1) مؤلف مجهول كتاب الإنبصاوا، ص 213

(2) ابن فرجه (صالح) السكوكات المعربية ص 432، 433

(3) ابن النفية \* مختصر كتاب البلدان، ص 84

(4) ابن حوقل صورة الأرض، ص 78، نفس المصدر، ص 79 / ابن عداري، ج 1، ص 154

(5) البكري، ن.م، ص 66، 65.

ومنها يحمل ومرسها مأمون له عين عذبة يقصد إليه أهل الشن من إفريقيا الأندلس وغيرها»<sup>(1)</sup> إلخ

3 - بلاد المشرق : أعني الدول الإسلامية الواقعة ما وراء برقة، مصر، اليمن، الحجاز، العراق، بلاد الشام .. إلخ. أي كل البلاد التابعة للمحلافة العباسية آنذاك وحتى المستقلة عنها بالشرق، كانت تصلها سلع وبضائع المغرب الأوسط، والعكس، والتبادل التجاري لم يتوقف في أي يوم من الأيام لأي سبب كان الأساس أن الخير للجميع، وأن يجد التاجر إقبالا على بضاعته. وهذا الص لابن حوقل : يثبت ما ذهبا إليه، «فأما ما يجهز من المغرب إلى المشرق فلولؤدات الحسان كالتي إستولدهن بنو العباس .. وسائر الأغذية»<sup>(2)</sup> حيث تنوعت الخدمات، المنسوجات المواد الزراعية، الفواكه، المواد الدسمة الخيول والإبل ... وهذا النص أكثر دلالة وتحديد للمصادر والواردات من المشرق التي كانت تصل إلى المغرب والأندلس، التوابل والأهوية والمسوجات الحربية والوشى والبردي. ومن أهم منتجات المغرب التي كانت تنجعه إلى الشرق ريت الريتون، القسقى الجوز، الثياب، والمائم، الثياب الحريرية، والنصوية، جلود النمر والبقر وجلود اللمط وقرونة، الثبر، النحاس، الصمغ، العذار، الخرف، الورق، الكتان، العسل والفطران والسمس، الزعفران، العنبر، الزئبق، الخنز، والر، الوشي، الزجاج والفحار والطين، هذه المنتجات كانت تتج في مختلف المدن المغربية،<sup>(3)</sup> ومن خلال هذا النص أمكننا تحديد بعض منتجات الدولة السلطانية، وفق الإنتاج الزراعي الصناعي المقدم وهذه المنتجات كانت تصل إلى المشرق والمغرب برا وبحرا خاصة وأن جل الشوط وممرت هذا. وهكذا «التحم المشرق بالمغرب علميا واقتصاديا وفيما عن طريق الرحلات التي كانت تتم غالبا عن طريق البحر»<sup>(4)</sup>.

(1) ن، م، ص، ص 66

(2) ابن حوقل : ن، م، ص، ص 94، 95

(3) السيد عبد العزيز سالم، أ. حمد العبادي مختار : تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب والأندلس، ص 62، 64، 63

(4) السيد عبد العزيز سالم، أ. حمد العبادي مختار : تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب والأندلس، ص 61، 62

4 - بلاد السودان . قد أنت قبل الآن دور المسلمين الحصري في بلاد السودان، إعتقاداً على ما كتبه ابن حوقل،<sup>(1)</sup> والبكري،<sup>(2)</sup> وموريس لومبار<sup>(3)</sup> أو توفيل، وغيرهم، وهذا بشهادة الجميع حتى المكابرين من الغربيين، لأن دورهم واضح ولا تشبه شائبة. أما التبادل التجاري بين الدولة السلطانية والإمارات العلوية وعرب إفريقيا فصادات بلاد السودان وعلى رأسها غنمة، فكانت تبعث إلى المغرب الأوسط العاج وبيض النعام والصمغ وبعض الحلود وجور الكولا بالإضافة إلى الذهب الذي كان يعد المادة الأولى في تروثهم الوطنية، والمادة الأولى الأساسية في صادرات السودان. أما وارداتها من المغرب، فكانت المواد السيجية، الملح، التمر، المنتجات الزيتية، وبعض الأدوات المعدنية<sup>(4)</sup> ويمكن أن تكون هناك سلع أخرى وصلت إلى المنطقتين مع مرور الزمن، ولكن تبقى هذه البصائع هي الأساس.

5 - بلاد الروم . على ما يبدو أن العلاقات التجارية بين المغرب وبلاد الروم لم تزدهر في القرن 4 هـ / 10 م، وهذا لإعتبارات سياسية وعسكرية منها الحواجز الجمركية التي كانت تطبقها، بيزنطة على الأجانب<sup>(5)</sup> وقد قنصرت على ما حث وعلا وكانت سوق الذهب ناشطة رائجة، لأن العرب، كانوا يأتون لشرائه من التجار الغايس إلى أسواق شمال إفريقيا ثم يصدر من هناك إلى بلدان البحر الأبيض المتوسط<sup>(6)</sup> والعاج والسلع الثمينة وبالمقابل العبيد الصقالية، الغراء، الأسلحة والديباچ<sup>(7)</sup>. بقيم الدولة الفاطمية في المغرب سنة 296 هـ / 909 م، فتحت مناطق جديدة للتبادل التجاري منها

(1) ابن حوقل : ن، م، س، ص 96 وما بعدها.

(2) البكري : ن، م، س، ص 172 وما بعدها.

(3) موريس لومبار : الإسلام في مجده الأول، القرن 8 - 11 م، ص 223

(4) نعيم قفاح : ن، م، س، ص 71، 72

(5) أنظر الواردات من هذا المبحث، ص 114.

(6) نعيم قفاح : ن، م، س، ص 71

(7) جودت عبد الكريم (يوسف) . الأوصاف الاقتصادية والإجتماعية . ص 235، 236

الهند «إن نشاطات العاطمين التجارية قد بلغت ههنا» ألا يكون العرص الوصول إلى الإنتاج وإزالة الإحتكار العباسي.

#### رابعاً : الخدمات التجارية في المغرب الأوسط -

تكمن قوة العلويين في المغرب الأوسط، في سيطرتهم على المواصلات ودفق القوافل ووسائل النقل كيف ذلك<sup>١</sup> للإجابة على هذا السؤال يتطلب من قسم الموضوع إلى :

1 - المراكز التجارية.

2 - وسائل النقل.

3 - المسالك

1 - المراكز التجارية البرية :

هناك المراكز التجارية البرية والبحرية (الخواصر - المراسي)

\* المراكز التجارية البرية : تمثلت في المدن الداخلية، وبأكثرها وسأقتصر على أهمها :

تلمسان : وهي قاعدة المغرب الأوسط. وتعد أهم مركز تجاري. لأب سب بمغرب كما وصفتها الخليفة العباسي هارون الرشيد<sup>٢</sup> «إن إدريس قد فتح تلمسان وهي من إفريقيا ومن ملئت الباب يوشك أن يدخل الدار»<sup>٣</sup>. ويرى البكري أنها «من مدنة رباته ومتوسطة قبائل البربر ومقصد لتجار الآفاق»<sup>٤</sup>. «معنى ذلك أنها قطب المغرب الأوسط. والوراء يقول : «جميع الصنائع والتجاريات يتمسك بمورعة على مختلف الساحات والأرقة»<sup>٥</sup>.

<sup>١</sup> - *The routes and the route to India* p.p. 15 Bernard, Letris

(2) السلاوي الناصري : كتاب الإستقصاء لأخبار دول المغرب لأفريقي ج ١، ص ٢٢٦

(3) البكري : ث، م، ص، ص ١٧٦، ١٧٧.

(4) الحسن الوزان : المصدر السابق، ج 2 / 40، 41 أنظر قسم الإمارات من هذه الدراسة



وما يمكن أن يستج من نصوص الرحالة والجغرافيين، إن تلمعان محطة كبرى للتجار ورجال المال.

\* تقدمت تعد بعض الأميال على تيهرت في الطريق الرابط بين تيهرت وميتاء مروح ومدن الدولة السليمانية الواقعة إلى الشمال من الدولة الرسمية، ولما فتحها المسلمون عادت مدينة متحضرة جدا تضم عددا من العلماء والشعراء إذ كان الأمير عليها أحد أعينهم إدريس<sup>(1)</sup>.

\* الحار تقع في الطريق الرابط بين القيروان وتيهرت، وهي عاصمة إمارة ويقول عنها ابن حوقل ' هار قرية عظيمة، <sup>(2)</sup> معناه قارت المدينة، والكري : «مدينة هار على نهر شتوي، وهي حالية أجلى أهلها ويرى من مناد الصنهاجي <sup>(3)</sup> أي كانت تقوم بالدور الحصارى التي قامت به فيما بعد المسيلة التجاري والحصاري، التي خلعت الهان.

\* حمرة سعة إلى حمرة العلوي وهي تقع في الطريق الرابط بين هار ومرسى الدجاج وكانت مقصد التجار والأطباء لأن يقربها عابة، أصبح الذي يجمع منها ' عروقي عاقر فرحا ومن هذا الموضع نحل إلى الآفاق <sup>(4)</sup> ونقع في سهل حمرة الشهير بخيراته، فان حوقل عندما تحدث عن مرسى الدجاج ' ما يفرق غيرهم عن مجاورهم .. ما يحمل منه إلى البلاد البائية عنه، <sup>(5)</sup> وهذه غلاة سهل حمرة، كانت تروع على الداخل وتصدر إلى الخارج إلا أن الكري يذكر مدينة حمزة ومدينة سوق حمزة، ومؤس المدينتين واحد وهذا ما نقله به ياقوت الحموي، والمدينتين مدينة واحدة، هي سوق حمزة وحمرة في آن واحد<sup>(6)</sup>.

(1) ابن حوقل . قدم، ص، ص 85.

(2) د، ص، ص 85.

(3) الكري : د، ص، ص 163

(4) نفس المصدر السابق، ص 64، 65 / ياقوت الحموي، معجم البلدان، ج 2 / 302 مادة حمرة.

(5) مرسى الدجاج : تبعه عن ناطلس ب 24 ميلا.

(6) القندسي أحسن التماسم في معرفة الأقاليم، ص 317 / البعثوي وصف المغرب، ص 12 ذكر الحار ولم يذكر حمرة / ابن تومرت أعز ما يطلب (القدمة)

« جراوة أبي العيش : كما هو معلوم أن مؤسسها أبا العيش عيسى، لذا نسبت إليه وإلى قرية جراوة البربرية . وبما أن مدينة جراوة تقع في المثلث الرابط بين تاجستان وفاس برا، ولها ميناء، يبعد عنها «وبينها وبين البحر ستة أميال، وكانت أهلة عامرة،»<sup>(1)</sup> وهذا المرسى يربطها مع العالم الخارجي، ووصفها الكري، مما يدل أنها كانت مركزاً تجارياً هاماً، لأن حوها قرى بربرية كثيرة وتقع في سهل للدرع والصرع،<sup>(2)</sup> وإن أحد أبواب فاس يدعى جراوة . كل هذه الإمكانيات جعلتها مركزاً تجارياً هاماً.

أما أهم المراكز البحرية التجارية للدولة السلطانية، من العرب إلى الشرق، انطلاقاً من نهر ملوية إلى نهر الصومام.

« مرسى جراوة . وهو يبعد عن المدينة بستة أميال يقع إلى الشمال من مدنه جراوة، وهذا الميناء عرف إردهاراً تعريباً، خلال العهد السلطاني وخاصة في عصر عيسى وأحفاده (254 319 هـ) ويظهر أنه كان يصدر منه إنتاج المعربين الأوسط والأقصى، أي أحواز إمارة جراوة والعاصمة فاس، لأسواقنا من أهم أبواب فاس جراوة واحتفظت به على الأقل إلى زمن البكري.

« مدينة تاجحريث : تقع إلى الشمال الغربي، من مدينة ندرومة ب 30 كلم. وقال عنها البكري : «ولها أسواق جامعة وهي عظم الفس ومقصد لقوافل محلات وغيرها»<sup>(3)</sup> هذا النص يبرز دورها التجاري مع السودان الغربي وسجلاته، بالإضافة إلى مص آخر للحسن الوزان «وأهل تاجحريث تساحون إلا القليل منهم...»<sup>(4)</sup> وهكذا تكون تاجحريث جمعت مختلف الأنشطة الاقتصادية (قطب إقتصادي).

« مرسى هنين (أهنين) : له موقع جغرافي هام، والتخزين العالية المطلقة عليه تجمع كل الحمايه غردا وشرقا من الرياح والأمواج، بالإضافة إلى إمكانيات طبيعة

(1) اس حوقل، د.م.م. ص 58

(2) البكري، د.م.م. ص 142

(3) البكري، د.م.م. ص 142

(4) الوزان حسن القاضي وصف جرتب، ج 2 ص 15

(5) أهنين ولس جبر كما يظهر لأستاذ فخر إبراهيم، مقابلة بمدينة وهران تاريخ 15 / 05 / 2005 م

وبشرية. جلب إليه الناس منذ أقدم العصور<sup>(1)</sup> وكان مقصد العلماء<sup>(2)</sup> والتجار وهذا منذ بداية العهد السلجاني وهو على مرسى جيد مفصود<sup>(3)</sup> أي قلة التجار والمسافرين لأن مدينة هتني أنيقة صبة المغاية<sup>(4)</sup>.

\* مرسى أرشكول - أهم مدن الساحل بين مكنور ونس خلال لقرن 3 هـ / 9 م على صحرة يحيط بها البحر من كل جانب ما عدا الجنوب<sup>(5)</sup> وبعد عن تدمان بـ 34 ميلا<sup>(6)</sup> وكان يسكنها التجار<sup>(7)</sup>. وزيادة على أنها مرسى لها مادية وتخصب وسع في الماشية والأموال السائمة. لها مواجس كثيرة للمراكب<sup>(8)</sup> وهذه انتصوص دلالة واضحة على أهميتها الاقتصادية والتجارية وأرشكول المياء الثاني في الدولة السلجانية بعد تنس. إلا أنه بعد الكثير من أهميته بعد بروز ميبائي وهران ومرسى الكبير خلال القرنين 4 هـ / 10 م.

\* مرسى وهران : كما ذكرنا في الحباب الحصري، ظهرت في أواخر العهد السلجاني وبمدينة وهران مرسى في غاية السلامة والصون من كل ريح إليها ترد السلع ومنها يحملون الغلال<sup>(9)</sup> ويقول الكري عنها في أواخر العهد السلجاني، أي قبل سقوطها سنة 343 هـ، كانت وهران، فلم تزل في عمارة وكمال ورياده<sup>(10)</sup>.

\* مرسى قروخ : يقع ما بين مدينتي مستخدم وأريو ويدعى حالي مرسى الدجاج<sup>(11)</sup>.

(1) صاري (جبلاني) أضواء على أحد موانئ دولة بني ريدان (هتني) عمدة تاريخ ج 27 ص 18

(2) ابن أبي روج 'دروس القرطاس' ص 95.

(3) الوران : المصدر السابق، ج 2 / ص 15.

(4) نفس المصدر السابق، ج 2 / ص 16.

(5) الكري المصدر السابق، ص 78.

(6) ابن حوقل، صورة الأرض، ص 79.

(7) الكري ...، ص 70.

(8) ...، ص 70.

(9) جبلاني (عبد العزيز) جوانب مع العلاقات التجارية بين الرستميين والأمويين في الأندلس، مجلة سبرتا ع 3، ص 35.

وإذا كان اليعقوبي يسميه «فروح» والكري، مرسى عين مروح<sup>(1)</sup> والإدرسي «فروح»<sup>(2)</sup> فهو مرسى واحد وهو مرسى ثنوي وله آثار ماء والسكنى مه على مشربه<sup>(3)</sup> وفي الصف كان النجار يتحولون إلى مياء أروبر «وهي قرية كثيرة تجلب إليها الحطب، فيسير بها التجار ويحملونها إلى كثير من البلاد»<sup>(4)</sup> وليس إلى تس<sup>(5)</sup>.

\* مرسى تس - بطرا لموقعه الممتاز، احتكر معظم تجارة المغرب الأوسط مع الخارج «وهي أكثر المدن التي يتعدى إليها الأندلسيون بمراكيم ويتصدون بها مستاجرهم، ويهبطون منها إلى ما سواها . ومراصد على التجار الداخلية البها والخارجية والصادرة والواردة»<sup>(6)</sup> ومعظم كتاب هذه الفترة يتفقون على أنه من بين أهم موانئ المغرب الإسلامي، وأول مياء في الدولة السلطانية، وقد كانت مذية تنس «دائما حاضمة ذلك تمساح»<sup>(7)</sup>.

\* برشك إذا قارنا بين النصين اللذين كتبهما إبن حوقل<sup>(8)</sup> والوراء<sup>(9)</sup> فإن

\* نكر لمرحوم إسماعيل العربي «يسمى أيضا مرسى مروح وهو غير مرسى الدحاح. أبلغ الإدرسي «مرح»<sup>(10)</sup> - ص 172 (أماش) أما ما بيدوي يسمى مرسى مروح (ببساط الدحاح مع تحريك) ومرسى مروح أقل من الديك، ومرسى لدحاح لما لان أهل الواسطه (الخوثر) كثير ما يثورون على نكاح لقطع أو حصص، فمثلا عمي موسى، لعمى موسى، أم اللقيت، أم الدرهم، أم بدود، قرب سحيف، الواسح عبد الذهب، (ببر أمبو وتيبر) إلح

(1) اليعقوبي : البلدان، ص 105.

(2) البكري : ته، ص 81.

(3) لإدرسي : ته، ص 290.

(4) البكري : ته، ص 81.

(5) الإدرسي - نفس المصدر السابق، ص 171

(6) بعذر إبرهيم . الدولة الرستمية، ص 192.

(7) ابن حوقل . المصدر السابق، ص 78

(8) الوراء . المصدر السابق، ج 2 / ص 35

(9) صورة لأرض، ص 170

(10) الوراء : نفس المصدر السابق، ج 2 / ص 32

المنتجات الزراعية، لم تتغير رغم الفارق الزمني الكبير، ستة قرون، والمتشمل في التبن، الكتان، الشعير، العسل، تربية الماشية : «ينقل كثير من أهل برشك التبن والكتان بحرا إلى الجزائر العاصمة وبجاية وتونس ويستفيدون من ذلك ربحا حسا»<sup>(1)</sup> وتخطت بواسطة زلزال عام 1531 م.<sup>(2)</sup>

«مرسى الدجاج»<sup>(3)</sup> : وهي مرسى إمارة سوق حمزة، والسهول الموجودة بالمطقة وبها من رخص الأسعار، أيضا في الفواكه والمأكول والمطاعم والقمح والشعير والألبان والمواشي ما يعرق غيرهم ممن يجاورهم، وبها من الأشجار الشر والتين خاصة العطيـم الجسيم ما يحمل منه إلى البلاد النائية عنه،<sup>(4)</sup> هذه أهم موانئ المغرب الأوسط، أثناء العهد السلياني، ولم نتحدث عن مرسى جزائر بني مزغنا، وشرشال، ومستعاس، وأرربو، لأن دورهم، في هذا العصر كان أقل أهمية من الموانئ التي ذكرناها.

## 2 - وسائل النقل :

هناك وسائل نقل برية، وأخرى بحرية. سأقتصر على وسائل النقل الأساسية في التجارة الدولية.

1) الوسائل البرية وهي كثيرة كالإبل، والخيـل، والغـنـال، والحمير، والبقر (أحيانا). «الإبل : يـكسر الهـمزة وكـر الباء أو سكونها، مؤنثة لا واحد لها من لفظها الراسـم جسـ، يقع على الواحد والجمع، الجمال وإد قيل آبال فالمراد به القطيع،<sup>(5)</sup> والجمال كما أسلفنا<sup>(6)</sup>. وسيلة الصحراء الأساسية، وتخرج قوافل التجار، في فصول معينة، ويوفر لها حملة من الشروط، «وكانت القافلة، تضم عشرين جملا، إلى ثلاثين وربما ارتفع العدد إلى خمسين، كان مسيرها بعد صلاة العصر وأثناء الليل وترتاح أكثر في النهار ويقام في

(1) نفس المصدر والصفحة، ج 2/ ص 33.

(2) نفس المصدر والصفحة، ج 2/ ص 32، الخامس.

(3) سبق أن حددنا موقعها

(4) ابن حوقل : ن، م، س، ص 77.

(5) قلنجي، قتيبي : ن، م، س، ص 39 المادة الإبل.

(6) انظر، الرواة الخيوانية، من هذا الفصل، ص 99

الأماكن الحصينة عدة أيام»<sup>(1)</sup> إلا أن العدري، ضاعف العدد بعشرين مرة، «فلما وقفنا على باب نلمسان صادقا المأدة الكريمة، من لطف المولى سبحانه فألتقينا قافلة تخرج وهي كبيرة تريد عن الألف، وقال لنا قائل على الباب إن لهم في محالة الخروج نحو من ثلاثة أشهر،»<sup>(2)</sup> يبدو أن هذا العدد مبالغ فيه، لأن أي مملك يتحمل هذا العدد الصحم، وإمكانات الإستقبال محدودة، وعدد التجار، والحراسة وغيرها.

وكان هناك تفاعل شريف بين سكان المغرب الاسلامي من يكسب أكثر، أو تكون الإبل ثروة الأغراب وأوراقهم، وعندما يراد ذكر ثروة أمير أو شريف من الأعراب، يقال فلان له مقدار كذا من آلاف الإبل، ولا يقال له مقدار كذا من الدنانير أو الممتلكات، «وهذا مع العم في المضارب العليا الحزازية إلى اليوم، فلان له كم من عصا (قطيع) فالباية تكون بعدد العصي،

«البغال» والعمل هو الشاحح المتولد بين العرس والحمار. فإذا كان حملا يكون شديد الشبه بالخيول ولا يتميز إسمه وإذا كان الذكر حصانا يكون شديد الشبه بالحمار ويسمى حينئذ وشقوبا.<sup>(3)</sup> كما عرفنا إن للمغارة بعلال فريدة من نوعها وكثيرا ما تنقل عليها العلماء والتجار والحجاج وغيرهم، وكانت تستخدم للمسافات المتوسطة وللفلاحة الأرض.

أما الخيل والحمر، فكانت تستخدم للمسافات القصيرة، لأنها لا تستطيع السير لأيام وليالي مثل الجمال وإذا كان للحر من الحمر ما يتفق عن جنس البغال من حيث تحمل المصاعب وهذا ما قلناه عن أحمر تبهرت وأن هناك دليلا للبربر آخر، صاحب الحمار، أبي يزيد غنم بن كيداد.<sup>(4)</sup>

(1) سعلون (عيسى نصر الله) - المرجع السابق، ص 146.

(2) العدري (محمد السبي) - الرحلة المعربة، ص 132.

(3) الورد - وصف إفريقيا، ج 2/ ص 259 مبرباد، راجع صفحات 259، 260، 261 من هذا الكتاب، للإفادة.

(4) السامي (المواير) - الصروف في تاريخ الصحراء وسوف، ص 65.

(5) وكان يقتصر على ركوب حمار ملحق الشكل أنشبه «أنظر، الصنهاجي أبو عبد الله أحمد، ملوك بني عبيد، ص 25 الهامش.

## 2) الوسائل البحرية :

أتكلم عن هذه الوسائل دون التطرق إلى أنواعها، والبلد الذي تصنع فيه، ولكن ما يجب أن يؤكد أنه المغرب الإسلامي غني بأنماط الخشب وكثيرا، ما وصف المؤرخون والجغرافيون العرب هذه الوسائل، فعن تس يقول، ابن حوقل "تركب البحريون من أهل الأندلس مراكبهم،<sup>(1)</sup> ودائما عن تس يقول ابن سعد المغربي "وهي مشهورة بكثرة القمح، ومنها يحمل في المراكب إلى سواحل الأندلس وغيرها"<sup>(2)</sup> معنى ذلك أن هناك تخصص في المراكب واحدة تحمل القمح وأخرى المواشي، وأخرى السلع. وقد تحدثنا عن مراكب عبيد المرجان.

وعن الصعوبات التي كانت تلاقيها هذه المراكب في موانئ المغرب، يقول بن سعيد المغربي . عن شرق بجاية "وعلى الساحل الذي شرق بجاية جبال الهمة<sup>(3)</sup> تقاسي المراكب في حرها هولا شديدا"<sup>(4)</sup> وهذا يكون قد تكلمنا عن بعض الوسائل البحرية بشكل مقتضب

## 3 - المسالك :

### 1) المسالك البرية :

الطرق : فهناك مسالك برية وأخرى بحرية، ولا أتحدث إلا على المسالك الكبرى التي كانت تربط، أهم الحواضر الإسلامية، لأن المقام لا يسمح بذكر كل المسالك، ولأن المسالك المحلية كثيرة، والمدينة الواحدة كان لها العديد من الأنواع، وكل باب له طريق أو أكثر من ذلك، يربط بينه وبين المدن التي هي في نفس الاتجاه

المسالك البرية : يكفي بطرق أهم المدن الكبرى في الدولة السليمانية كتلمسان، جراوة . الطرق التي تخرج من مدينة تلمسان<sup>(5)</sup> مدينة تلمسان تتوفر على حملة من

(1) ابن حوقل صورة الأرض، ص 78 / ياقوت الحموي معجم البلدان، ج 2 / ص 1098، مادة من

(2) ابن سعيد : كتاب الجغرافية، ص 142.

(3) ن، م، ص، ص 142.

الخصائص الطبيعية والبشرية قل أن وجدت في غيرها من الحواضر ومدينة تلمسان قتل بلاد المغرب، وهي على رصيف للداخل والخارج، منه لا بد منها والإجبار بها على كل حالة»<sup>(1)</sup>

«تلمسان تيهرت» : «ومن تيهرت إليها مسيره خمسة وعشرين يوما عمرا كله»<sup>(2)</sup> أما الإدريسي عنده أربعة مراحل فقط<sup>(3)</sup>، والمقدسي سبعة أيام<sup>(4)</sup> وأقرهم إلى الصواب المقدسي<sup>(5)</sup>.

- من تلمسان إلى فاس . خمس وعشرون مرحلة، لأن المسافة بين تيهرت إلى فاس 50 مرحلة<sup>(6)</sup> إلا أن هذا الطريق، كان يمر بمدينة جراوة، أما في عهد الإدريسي، فتغير الطريق وأصبحت المسافة من فاس إلى تلمسان تسع مراحل<sup>(7)</sup>.

- تلمسان إلى سحلماسة . كان فيه أكثر من طريق عبر فاس أو مباشرة شمال جنوب<sup>(8)</sup> إلا أن هذا الطريق كان غير آمن أحيانا . أما المسافة بين تلمسان وفاس 25 مرحلة، ومن فاس إلى السوس الأقصى 30 مرحلة، أي 55 مرحلة بالتقريب<sup>(9)</sup> أما الطريق الثاني أقل بكثير من 15 مرحلة فقط<sup>(10)</sup> إلا أنه أقل ما وكان قلل الإسهال

- تلمسان إلى القيروان . فيه أكثر من طريق عبر تيهرت أو عبر تس، ومنها إلى القيروان أكثر من ممالك بري وعبر تيهرت يكون كالتي ( تلمسان، تيهرت، سطيف

(1) الإدريسي، المصدر السابق، ص 151

(2) ابن الصق، مختصر كتاب البلدان، ص 80 / ابن حرداده، المصدر السابق، ص 84، 89

(3) أنظر قاره إفريقيا وحريرة الأطلس، ص 156، 157

(4) المقدسي: المصدر السابق، ص 247.

(5) لأن المرحلة (44.352 × 7 = 310 كلم) مقبولة

(6) الأصبخري : ن، م، س، ص 37

(7) ن، م، س، ص 37

(8) الإدريسي . المصدر السابق، ص 148 / أنظر، الملحق بمس حرائط (لومبار)

(9) الأصبخري : ن، م، س، ص 37

(10) الإدريسي : ن، م، س، ص 150، 151



القيروان) وتكون المراحل على الترتيب 25، 20، 16 أي 61 مرحلة والمسالك الأخرى في هذا التقدير.

~ تلمسان مصر : فمن تلمسان إلى (مصر عبر تيهرت، والقيروان، بركة، مصر) تكون المراحل 321 مرحلة (تلمسان القيروان 61 مرحلة، القيروان مصر 60 مرحلة) هذه أهم المسالك التي ربطت العاصمة السلطانية مع الدول الإسلامية، أنذاك وفعلا أنها كانت شاقة، وعويصة، ومكلفة، ورغم هذه الصعوبات إلا أنهم تميزوا بأنفسهم وروضوها على تحمل المتاعب.

أما أشهر المسالك الداخلية : تلمسان جرافة، تلمسان تنس، تلمسان الهاز، عبر تيهرت القديمة، الهاز، سوق حمرة، مرسى الدحاج، تلمسان، سوق حمزة (عبر متيحة ونس).

## 2) المسالك البحرية :

قد حددنا في موضوع المراكز البحرية، أهم موانئ المغرب الأوسط «ووصلنا إلى أن أكبرها وأهمها ميناء تنس».

وهذا ما واثق به الأستاذ ببحار والأستاذ كلوديت فانكر «بأن مرسى تنس أهم وأكبر ميناء في المغرب العربي في عصر الرستميين»<sup>(1)</sup> «في هذا المناء، كان يربط المغرب الأوسط بكامل موانئ البحر المتوسط «ويضمون منها إلى ما سواها»<sup>(2)</sup> وقد أشربا إلى وجود نجار المغرب الأوسط بالعديد من المدن الساحلية كالإسكندرية. ثم ميناء أرشكول الذي يحتل المرتبة الثالثة في المغرب الأوسط والأقصى، بعد تنس، ويكون وكان مقصد التجارة مع ميناء قناري «وهي محط للسفن ومقصد لقوافل سحلية وغيرها»<sup>(3)</sup> لقد اتضح من خلال النشاط الاقتصادي للدولة السلطانية والإمارات العلوية (173 هـ - 342 هـ)، إن المغرب الأوسط عرف تطورا هائلا، وانعكس ذلك إيجابا

(1) ببحار (إبراهيم بكير) : نفا، ص 191

(2) ابن حوقل - صورة الأرض، ص 78

(3) البكري المغرب، ص 87

على المجتمع الليبي، حيث لاحظنا تطور عمراني وثقافي واكبر النهضة الاقتصادية. وأن المغرب الأوسط ولأول مرة، تطهر به حواضر جذبت انتباه ذوي الحاجة من علماء وتجار وحرمة وأفس أهله، إخوانهم في المغرب والمشرق، وساهموا بشكل بارز في النهضة العربية الإسلامية.



## الفصل الرابع

### الحياة الاجتماعية والثقافية

### في الدولة السلিমانيّة والإمارات العلوية

#### أولاً : الحياة الاجتماعية :

حقّق السلیمانيون قفزة نوعية في المغرب الأوسط، خلال قيادتهم له (3 / 1- 342 هـ)، وهذه تجلّت في مختلف المجالات السياسية والإقتصادية والاجتماعية والثقافية. وقد تجلّت نتائجها على المجتمع السلیماني العلوي، عملاً بالمبدأ الإسلامي «فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً وأشكروا نعمة الله إن كنتم إياه تعدون»<sup>(1)</sup> وهذا ما رصدّه الجغرافيون والمؤرّخون المعاصرون واللاحقون لهم، فمثلاً : أبو القاسم بن حوقل الذي بدأ رحلته من دار السلام (بغداد) يوم الخميس 7 رمضان 331 هـ<sup>(2)</sup>. لرسم صورة إجماعاً طبيعية للعالم، يعطينا الحقائق الآتية : عن مرسى الدجاج (مباءة إمارة حمزة) و«هي مدينة عليها سور منيع على نحر البحر وفي شفيره»<sup>(3)</sup>، وليس لها مرسى مأمون وبها من رخص الأسعار أيضاً الفواكه والمأكّل والطعام والقمح والشعير والألبان والمواشي ما يفرق غيرهم ممن يجاورهم، وبها من الأشجار والثمار والتين خاصة العطيم الحليم ما يحمل منه إلى البلاد البائية عنه»<sup>(4)</sup> وعن تنس ثاني إمارة علوية بعد إمارة العاصمة تلمسان، يقول : «وتنس مدينة عليها سور ولها أبواب عدة، وعصص على حل قد أحاط به سور، وبعضها في سهل وهي من البحر» على نحو ميلين عن واد كثير الماء وشرهم منه. وهي مدينة فوق الصغيرة وليس على البحر فيها قاربها على شكلها سواحيت في الكر

(1) سورة النحل، الآية 114.

(2) ابن حوقل : صورة الأرض، ص 10.

(3) شفير من شفر، وهي حافة كل شيء، ويقال : «ما تركت اللة شفر ولا طفر»، أنظر، البرمحي أنس البلاغة، ص 237، 238.

(4) ابن حوقل : صورة الأرض، ص 77.

وبها فواكه حسنة وهي من الخصب في جميع الوجوه الرفهة بأمر مستعاض، وهي أكثر المدن التي تتعدى إليها الأندلسيون يراكمهم ويقصدوها بمناجرهم ويهضون إليها إلى ما سواها. ولسلطانها بها وجوه من الأموال كثيرة. كإخراج الخوالي والصدقات والأعشار ومراسد على المتاجر الداخلة إليها والخارجة والصادرة والواردة ولها مادية من الربر كثيرة وقبائل فيها أمواهم جسيمة غريرة، وسها من القواكه والسرجل المعق ما لا أراكم أحكيه حسه وبعته وحلاوته وطيب رائحته.<sup>(1)</sup> وعن عاصمة الدولة السلجانية يقول: «وهي مدينة أزلية، وهذا أنهار حجازية وأرجحية عليها وفواكه ولها سور من أحر حصين ميع وررعها سقى وغلاتها عظيمة ومرارها كثيرة»<sup>(2)</sup>

أما اليعقوبي المتوفى سنة 284 هـ والمعاصر للدولة السلجانية يقول: «ثم إلى المدينة العظمى المشهورة بالمغرب، التي يقال لها تلمسان، وعليها سور حجارة، وخلعه سور آخر حجارة، وسها حلق عظيم، وقصور، ومنازل مشيدة برل رجل منه يقال له محمد بن القاسم بن محمد بن سليمان وحول هذه المدينة قوم من الربر.<sup>(3)</sup> والأصح محمد بن سليمان،<sup>(4)</sup> لأن القاسم كان آخرهم، ومحمد بن أحمد بن سليمان كان معاصراً للإبن أفلح الذي حلف والده سنة 258 هـ لأن اليعقوبي يقول: «ومن مدينة تاهرت وما يجوز عمل ابن أفلح الرستمي،<sup>(5)</sup> معنى ذلك أن هذه المعطيات التاريخية والحفرافية تعود إلى ما بين سنة 258 هـ 284 هـ،<sup>(6)</sup> وهذا يمكن معرفة التطور الإجتماعي للمغرب الأوسط.

(1) ابن حوقل، صورة الأرض، ص 78.

(2) له، ص 88.

(3) اليعقوبي (أحمد بن أبي اليعقوبي بن واضح)، ت 284 هـ: كتاب البلدان، إحياء التراث العربي، ص 112.

(4) أنظر ابن حزم الأندلسي هجره أباب العرب، ص 48 / ابن خلدون ترجمان العرب، ج 4، ص 34 / التي تاريخ دونه، لأداسة، من نظم الدرر والعيان، ص 67.

(5) اليعقوبي، كتاب البلدان، ص 111.

(6) سنة 252 هـ هي سنة وفاة الإمام أفلح وتولية ابنه أبو بكر (252261)، حيث خلفه أبو يعقوب (261281) سجين بعدد وتولى اليعقوبي ابن أفلح هل يريد الأول أم الثاني، يعتمد اليعقوبي خلفه بين الإثنين (الأول والثاني) ومن يرجح الثاني لأنه الأشهر في بلاد المغرب ويكون قد سح به لأنه بقي في السلطة فترة طويلة، أنظر محار إبراهيم بكير الدولة الرستمية (160296)، وهي رسالة ماحير، بتاريخ

12/12/1983 م جامعة بغداد، ص 122126

أما الاصطخري المتوفى في النصف الأول من القرن الرابع هجري فيقول : «وجزيرة بني مزعنة مدنة عامرة، تحف بها طوائف من البربر، وهي من الحصب والسعة على غاية ما تكون المدن،»<sup>(1)</sup> وفي هذا الوقت كانت تابعة لإمارة متيجة كما أسلفنا القول في الجانب السياسي من هذه الرسالة.

أما الشيخ الكري إمام الجغرافيين المتوفى سنة 487 هـ فيقول : «عن تنس، العاصمة الإقتصادية للدولة السلطانية : «وتس أحدثت أسسها وبناها البحريون من أهل الأندلس ... وذلك سنة 262 هـ ويسكنها فريقان من أهل الأندلس ... وأصحاب تنس من ولد إبراهيم بن محمد بن سليمان ... وكان هؤلاء البحريون من أهل الأندلس يشنون هناك، إذا سافروا من الأندلس في مرسى على ساحل البحر، فتجتمع إليهم مبرر ذلك القطر ورعوا في الانتقال إلى قلعة تنس وسألوهم أن يتخذوا سوقا وأن يجعلوها سكى ووعدوهم بالعون والرفق وحس المجاورة والعشرة فأجابوهم إلى ذلك وانتقلوا إلى القلعة وخيموا بها وانتقل إليهم من جاوهم من أهل الأندلس وغيرهم .. إن الساقون في تنس لم يزالوا في تزايد ثروة وعدده، ورحل إليهم أهل سوق إبراهيم، وكانوا في أربع مائة بيت فتوسع ثم أهل تنس في مزارعهم وتعاونوا على البناء، واتخذوا الحصن الذي فيها اليوم ولها بابان إلى القلعة وباب البحر وباب ابن ناصح وباب الخوخة شرقي يخرج منه إلى عين تعرف بعين عبد السلام ثمة عذبة ..»<sup>(2)</sup> وغيرها من النصوص التي تدل دلالة واضحة على التطور الكبير الذي حققه المغرب الأوسط تحت قيادة السلطة السلطانية العلوية.

السؤال الذي يطرح، كيف استطاعت الدولة السلطانية والإمارات العلية أن تحقق هذه الوئمة إحصائية خاصة في جانبها الإحتجاجي والثقافي ؟ وقبل الإجابة على هذا السؤال الأساسي لابد من طرح سؤال آخر قلبي. ما هي أوضاع المغرب الأوسط الإحتجاجية، والثقافية عشية ثورات الخوارج (122- 178 هـ) ؟.

(1) الاصطخري . (أبو إسحاق إبراهيم) المسالك والممالك، ص 34

(2) أبو عبد الكري . المغرب في ذكر بلاد إفريقيا والمغرب، ص 62

عرفنا في الفصل الأول من هذا البحث أسباب ودوافع هذه الثورات، والإنترلاقات الخطيرة لها، وبعض نتائجها الإيجابية والسلبية على المجتمع المغربي. ولعل أبرز هذه النتائج، تردي الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية التي رافقت ثورات الخوارج، في إفريقية والمغرب والأندلس

إذا كان الأندلس، قد خرج من فتن الخوارج في مدة قصيرة مقارنة بالنسبة لدقي المغرب (122-139 هـ) فإلا دحول عبد الله بن معاوية بن هشام الداخل إلى (139-172 هـ) عجل من إنهاء الفتن العربية العريقة، والعربية البربرية. ويقول المقرئ ' فوكرت ثورة رؤساء العرب بالأندلس على عبد الرحمن الداخل، وباعسرو ملكه، ولقي منهم حظوا عظيمة، وكانت العاقبة له. "ولعل ماله علاقة بموضوع رسالتنا ثورة الفاطمي (150-160 هـ) حيث يقول ابن القوطية المثنوي سنة 367 هـ . "ونار عليه (عبد الرحمن الداخل) بعد ذلك نوار كثيرون بمرقطة مثل مصرف من الأعرابي وغيره، بعده ورجل تب إلى علي رحمه الله نار في اضراري نجاس حيان فصر على جميعهم، "أما ابن عذاري فيقول : أن أصله من بربر مكاسة وأمه فاطمة وادعى أنه من ولد الحسن بن علي (رصو). "وهذا دليل آخر، من حملة أدلة كما قد نظرنا إليها في الفصل الأول، على وصول الدعوة العلوية قبل أصحابها

أما إفريقية بقيت تحتفظ في مشاكلها إلى أن استولى عليها يزيد بن حاتم بن قبيصة بن المهلب وإلى الخلافة العباسية الجديدة (155-171 هـ) في سنة 155 هـ " . بعد معارك طاحنة واستطاع أن يجمد ثورات البربر بقيادة الخوارج إلى حين، وعن ذلك يقول ابن عذاري "وكان أبو جعفر المنصور عالما بسلاد إفريقية، وكان لا يبعث إليها حاصته وكان

(1) ابن القوطية (أبو بكر) تاريخ افتتاح الأندلس، تحقيق إسماعيل العربي، م. و. ك. ح، ص 45

(2) الشيخ أحمد بن محمد المقرئ التلمساني، فتح الطلب من عيسى الأندلس الرطب، ج 1، تحقيق احسان عباس إصدار بيروت، لبنان، ط 1968، ص 333.

(3) ابن القوطية : ن، م، س، ص 40.

(4) ابن عذاري : البيان، ج 2 / 54، 55

(5) الطبري . تاريخ الأمم والملوك، ج 5 / 349

يزيد هذا حسن السيرة. فقدم إفريقية، وأصلحها، وترتب أسواق لتقريبها، وجمع كل صناعة في مكانها. ولم تزل البلاد هادئة إلى أن ثارت عليه الفرج فرحق فيه وأوقع به وله مقيم ملاحم مشهورة،<sup>(1)</sup> هذا الإجراء الحذيد من قبل الخليفة العباسي كنت نتائجه الطيبة على المجتمع في إفريقية، ودخلت إفريقية في عصر جمده ورتب دور الخوارج، وتحسنت أحوال البلاد والناس

أما جنوب المغرب الأوسط وطرابلس فدخلت المنطقة في هدنة واستمر مع سايعة الإمام عبد الرحمن بن رستم سنة 160 هـ / 777 هـ. وعوى الضعيف واتبعه الفقير حسنت أحوالهم وحافظهم جميع من اتصل به خبرهم وآمنوا عن كنه يعرفهم من عدوهم، ورأوا أنهم قادرون على عيرهم. وعن كثرنا يحدقون أن يعرفهم ثم شرعوا في العمارة والنساء<sup>(2)</sup> أما الجزء الشمالي من المغرب الأوسط ومغرب الأقصى. الذي إنطلقت منه ثورات الخوارج (122-163 هـ) بقيادة سحنة صخرية الخطرة،<sup>(3)</sup> وتطورت من ثورات ضد ممثلي السلطة القائمة، إلى ثورات ضد العصر العربي،<sup>(4)</sup> وهادما يسكن استتاجه من وقعة الأشراف 122 هـ وسنة 123 هـ إلى أنه ترتب على سيطرة الخوارج الصخرية عن المنطقة، انصرف الناس عن الزراعة، والعسل، وخراب الترع والسدود وغلاء الأسعار وانتشار الأوبئة والأمراض. إلى خروج وردة بعض الطوائف من المحلة الصخرية عن الإسلام مثل برغو.

(1) ابن عذارى المراكشي - البيان، ج 1 / ص 78

(2) ابن الصمرت (ق 3 هـ) المالكي. أخبار الأئمة المستعيرين تحقيق موسى لمبار، ص 100. في كتاب المغرب الإسلامي، ص 199.

(3) أبو ركرياء سير، ص 53 / الدرجي انطنات، ج 1، ص 42

(4) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج 4 / 222

(5) د م س ج 4 / 222، 223، أسباب الثورة / ابن عذارى البيان، ج 1 / 100

(6) ابن عذارى البيان، ج 1 / 52، 53، لقبال موسى، المغرب الإسلامي، ص 160 / 100. فتوح إفريقية، ص 94.

(7) ابن عذارى، البيان، ج 1 / 56، 57.



وورعجومة<sup>(١)</sup> أما النتائج الاجتماعية والثقافية / فكانت أشد وطنا على المجتمع المغربي بأكمله. ومن أمثلة ذلك إن الإمام عبد الرحمن بن رستم، تقدم إلى صيوفه من أهل العراق<sup>(٢)</sup> وأمر علامه بإحصار طعامه فأثاء بيائدة عليها فرض سحت وسم وشيء من ملح، فأمر بتلك الفروض فهشمت وأمر بالسمن فنت به ثم على اسم الله أدبوا وكلوا ثم أكل معهم<sup>(٣)</sup>. هذه مائدة الإمام المقدمة إلى الصيوف، فيما مال العامة والمستصغين في الأرض، ومنه ما ذكره ابن عذارى<sup>(٤)</sup> «فوقع الوباء والطاعون بأفريقية سبع سنين، لا يكاد يرتفع إلا مرة في الشتاء ومرة في الصيف<sup>(٥)</sup> وهذا كان في ولاية عبد الرحمن بن حبيب الفهري (١٢٧-١٣٧ هـ) وسادت اللاد النوصى العامة ممثلا<sup>(٦)</sup> ثم تعلق على أفريقية بعض القبائل الصفرة بعد قتل حبيب وعاصم، فدخلوا القيروان ورسطوا دورهم في المسجد الجامع وقتلوا كل من كان من قریش وعدبوا أهلها، وأساءت ورعجومة، لأهل القيروان سوء العذاب<sup>(٧)</sup> وكانت مدة هذه الأحوال، طويلة وداق فيها سكان المغرب الصميم وسوء المصير.

وفي ولاية عمرو بن حفص بن قبيصة لأفريقية (١٥١-١٥٤ هـ) تكررت المشاهد السابقة، فاشتدت الفنة بأفريقية واشتعلت نارها، وأنها أمرء النضائل من كل فج، واجتمعوا في إثني عشر عكرا ويقال أن عدة من حاصر القيروان مائة ألف وثلاثون ألف. وكان ابن حفص يخرج إليهم في كل يوم فيحاربهم فلم يرالوا كذلك حتى صاق أسرهم، وأكلوا دوابهم، وكلابهم، وسنايرهم، ماتوا جوعا وانتهى الملح عندهم أوقية بدرهم<sup>(٨)</sup> وكان ذلك في سنة ١٥٤ هـ.

هذه الفتن والحروب، كانت كافية لتحطيم النية الاقتصادية والاجتماعية للمغرب الإسلامي، ولم يبق أي قطاع من هذا التدمير والتحطيم.

(١) أبو زكرياء يحيى كتاب السير، ص ٦٩، ٥٨ / بحار إبراهيم مكبر الدولة المرستية، ص ٦٥

(٢) ابن الصغير المالكي، أحوال الأئمة المرستيين، ص ١٩٩ (المرجع السابق)

(٣) ابن عذارى، السند، ج ١ / ٦٥

(٤) نفس المصدر السابق، ص ٧٥.

(٥) ابن عذارى: البيان، ج ١ / ٧٥ / ٧٦

أما الجانب العربي، فإن السلبيين لم يجدوا به إلا حرائب هيا وعتاك تعود إلى أرملة قديمة تعود إلى العترة الإستعمارية الرومانية، وللتاريخ العرب الفاتحين، لم يعثروا على مدائن في المغرب، عكس البلدان الأخرى وهذا ما أكدته الأستاذ حسن حسني . «والحقيقة التي لا يطرأها شك، ولا يعترها وهم، هو أن العرب لما قدموا فاتحين، لم يجدوا في البلاد سوى حرائب متهدمة تعلوها مسحة من رحرف قديم أسلاه الدهر، وغير بضارته الرمان، لتعاقب الفتر وتوالي المحن، ولم يصبوا غير مدائن مثل حلولا»<sup>(1)</sup> وغيرها متداعية الين، نرة للسكان، ضعيفة الإيراد بالية لعهد الروماني غير منظم ولا متألفة الهيئة.<sup>(2)</sup> هذا عن إفريقية وريثة قرطاجة الحصار. أما عن المغرب الأوسط، كعبون يرى اس عبد الحكم، أن يتجاوز بعض المنشآت القاعدية في المغرب الأوسط، كعبون أبي المهاجر قرب تلمسان، ومسجد حسان بالحدار، ومسكر طارق تلمسان<sup>(3)</sup>، وهذه الخواصر القليلة في المغرب الأوسط، ثم تخطيطها، وهدمها، نتيجة المعارك الخربة بين جيش الخلافة وثوار الخوارج (122-173 هـ)، خاصة في المنطقة السليلية والإمارات العلوية. لأن الرقعة الجغرافية، كانت مسرحا للأحداث يقع تحت سيطرة النحلة الصفوية «أصحاب البدع من الصفوية»<sup>(4)</sup> «نوقونا على واقع المنطقة، قيل قيام الدولة السليلية والإمارات العلوية، امكنا الاجابة على السؤال (لدي طرحاه عن الحياة الاجتماعية والثقافية في ظل الدولة السليلية، والإمارات العلوية. مبررس أهم هذه الجوانب التي عثرنا من خلالها على مادة تاريخية.

(1) جلولا مدنة موية قديمة، تقع في الطريق الرابطين الصيرون ومونة، أنظر، مكري د. م. ص. 54

(2) حسن حسني عبد الوهاب ورفات عن الحصار العربية بأفريقية الرومية، اساره بوس 565، ص 5.

(3) ابن عبد الحكم (عبد الرحمن بن عبد الله) فتوح إفريقية والأندلس، ص 2.

(4) عبد العزيز المجذوب: الصراع المذهبي بإفريقية في قيام لدولة الزيرية. رسالة ماجستير، جامعة بوس. ماي 1972، ص 109.

## 1- السكان :

وجد بالدولة السلبيانية والإمارات العلوية، كما في دول المغرب وإفريقية والأندلس، عرب، أمازيغ، يهود وعبيد وأوروبيون، وسأحاول الإجابة على كل قسم دون إطالة مع ذكر أهم بطونهم، ومصارفهم، وما يميزها اجتماعيا واقتصاديا عن غيرها

1- العرب هم جيل من الناس وهم أهل الأمصار والأعراب، سكان المادية<sup>(1)</sup> والتحقيق أن إسم العرب يشمل الجميع، والأعراب نوع منهم، وموطنهم الأصل شبه الجزيرة العربية، ويقول علماء الأجناس : « بأن أفراد كل أمة يرجعون إلى أصل واحد، أو جند مشترك [محدث واحد، وتكاثروا على مرور السنين...]<sup>(2)</sup> وفي القرن الأول الهجري، السامع الميلادي، حملت الحيوث العربية، الإسلام وقيمه اخضرارية واللغة العربية إلى البلاد المفتوحة، ومنها المغرب والأندلس « أصبحت كلمة عربي تعني الذين يتكلمون اللغة العربية، والذين يتحدثون من قبيلة عربية، والذين أصلهم من جزيرة العرب، وهكذا قام التصريق بين من جاء من الجزيرة وحملوا معهم لواء الإسلام، وبين الشعوب المفتوحة التي وقعت تحت حكم العرب...<sup>(3)</sup> «وعرب المغرب الأوسط، في عهد الدولة السلبيانية والإمارات العلوية (173-342 هـ)، وبحلول العرب إلى هذه الدبر ومعرفة الأمازيغ لمقتضاهم الشريف، أخضعتهم لأكثر من عامل منها : وصايا الرسول (ص)، سمحة العرب كحديث سلمان (ص)<sup>(4)</sup> ولكون محمد (ص) عربيا، وبرول القرآن لتكريم بلعيتهم . « وقد شرف الله تعالى العرب، بأن بعث منهم محمدا (ص)، وأمر بلعيتهم،

(1) الفقهيني (أبو العباس أحمد بن علي) المتوفى في 821 هـ . نهاية الأرب في أسانيد العرب . دار الكتب العلمية ، ص 18.

(2) فتحة الأسماء الجامعة دراسات في المجتمع العربي، مطبعة جامعة دمشق، 1967، ص 66

(3) بعض المصنفين السابقين، ص 63

(4) قال النبي (ص) « يا سلمان لا تعصي فتاوى دينك»، يقال له سلمان (ص) « يا رسول الله كذب أعصت، وبك هدانا الله»، يقال : « يتبعني العرب ببغضي يمحضهم»، أخرجه الإمام الترمذي في جامعه ج 5 / 608 رقم 3927، كتاب المناقب، باب 70، مناقب من فضل العرب / رواه أحمد في مسنده، الكتاب المنصاري، رقم 615، 22. موصوفة الحديث الشريف.

وحرص فيهم الخلافة والملك، وابتزهم ملك فارس والروم وعرع (مرفق) بأستهم نزع كسرى وقيصرا، وكفى بذلك شرف لا يطاول، وفخرا لا يتاول»<sup>(1)</sup>

هذه وغيرها فصلوهم وشرفوهم، وعرب المغرب قسما قريش وغيرهم، فكريش هم المعرب عنهم بالأحواد وخصوا هذا الاسم، لأن الأحوال وإن كان عن شأن العرب كلهم فهو في قريش أوسع وأجود. وغيرهم عرفوا فيما بعد بأبناء عبد الواحد<sup>(2)</sup>

هذا موقف الأمازيغ من العرب، والعرب من العرب، مما بدنا مع آل نبي النبي الشريف، وخصوصا مع أحقاد الحسن والحسين رضوان الله عليهم، وفيهم يقول العشماوي: «وكل من صح سبه من هذه الأسباب الشريفة والشجرة المباركة، فلا يفرم ولا يحر ولا يسب فيه أحد فلا شك فيهم ولا خلاف»<sup>(3)</sup>

واعتبر المغاربة فرار أبناء الحسن، ثم أبناء الحسين إلى المغرب منة من الله، هاجروا إدريس بالإمارة، وتطوعوا حيدا في جيشه، وساهموا معه في ساء الدولة «معظمين البصر» عاملين يقول الإمام علي كرم الله وجهه، حبا كان يردد على الملأ «واستهروا هذه الفرس، فإنها تم من السحاب، ولا تطلبوا أثرا بعد عين»<sup>(4)</sup> لأنها لا تكرر، وخاصة أن المعرب الإسلامي يمر بفترة حد صعبة، وهذه النص لابن أبي رزق يبرر لما كريمة انتقال السلطة من إسحاق بن محمد بن عبد الحميد الأوربي معتزلي إلى إدريس بن عبد الله الكامل الحسني العلوي، «وكان دخول إدريس (ص) بالمغرب عام 170 هـ، ونزوله على إسحاق بمدينة ولبى في غرة ربيع لأول المبارك من سنة 172 هـ است 9 أوت 788 م. فيما دخل رمضان من السنة المذكورة جمع عبد الحميد إخوانه وقبائل أوربة

(1) العنشاوي (أبو العباس أحمد بن محمد) - فلاح خلد، ص 84

(2) المعناري (الطيب بن الحناش) القول لأعم في بيان أسباب قبائل خشم، المطبعة الشهد وبه، تلمسان، 1981 م، ص 345، 346.

(3) العشماوي (أحمد بن محمد) - السلسلة الزاوية وببببب، ص 253

(4) سعدون (عالم نصر الله) - دولة الإدارة في المغرب، ص 789

(5) ابن عبدربه الأندلسي العقد الفريد، ج 1، ص 44، ويقال «لا تطلب أثرا بعد عين» أي بعد معانيه وهو مثل يضرب لمن ترك شيئا يراه ثم تبع أثره بعد قوت صبه

فعرنهم بسبب إدريس وعصله وقربته من رسول الله (ص) وشرفه وعمله وكمال الاخلاق والفضائل المجتمعة فيه، فقالوا له الحمد لله الذي أنامنا به وشرفنا جوارده، فهو سيدنا ونحن عبيده نموت بين يديه، فما تريد منا ؟ قال تابعوني، فقالوا سمعنا وطاعة ماأما من يتوقف عن بيعه وما يريد<sup>(1)</sup> وهذا الذي كان مع العائلة العلوية في المعريين الأوسط والأقصى، وتزايد عددهم بمرور الزمن عن طريق التكاثر والهجرة، حتى أصبح المغرب الأوسط يعرف باسمهم ومن أمثله ذلك : هجرة آل الحسين الشهيد (ص) إلى مدينة الحاز، وإقامة إمارتها<sup>(2)</sup> وإمارة سوق حمرة، وأثناء محمد بن جعفر من آل الحسن بن علي بن أبي طالب (عم)<sup>(3)</sup> أما عالية العلويين فهم من أساء محمد بن سليمان بن عبد الله الكامل، ويقول عنهم العقوي : «ومدينة الحصراء، ويتصل هذه مدن كثيرة، وحصون، وقرى، ومزارع، يتغلب على هذا البلد ولد محمد بن سليمان بن عبد الله... كل رجل منهم مقبها متحصنا في مدينة وناحية، وعددهم كثير حتى إن البلد يعرف بهم، وينسب إليهم»<sup>(4)</sup> أي وطن السلجوقيين.

وحتى إن البعض منهم اندمج مع الأمازيغ وأصبح كأنه واحد معهم، وهذا دلالة على تأقلم آل البيت العلوي مع المعاربة وشكلوا الجماعة واحدة. «وسكن مدينة ترنانا أحد من بني دمر يسمون بني بلول وكان بها عبد الله الترماني بن إدريس بن محمد سليمان...»<sup>(5)</sup> إن قضية تأقلم آل علي (ص)، لم تكن مقتصورة على آل سليمان وإدريس، ولكن كانت عامة بالشرق والمغرب ممثلا بنسب الشيخ محي الدين عبد القادر الجيلالي بن أبي صالح، موسى بن عبد الله الجيلالي إلى الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم أجمعين.<sup>(6)</sup> أما باقي العناصر العربية من غير العلويين، فيبدو أنهم كانوا أقلية، ويعود

(1) ابن أبي رريج لأبى المطرب بروض الميرطاس... ص 19، 20.

(2) العقوي : البلدان، ص 188.

(3) ن، م، س، ص 109.

(4) العقوي : ن، م، س، ص 109.

(5) العقوي : ن، م، س، ص 109.

(6) سيدي عبد القادر الجيلالي (470561 هـ) النسخ الرماني والفيض الرحاني، تحقيق، أنس مهرة، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، 1996 م، ص 173، 174.

سبب ذلك إلى محاربتهم وتشردهم وقلتهم من قبل أخوانهم ولم ينجوا من حصارهم الخصاري بقوة مدليل أما لم نجد إلا القليل منهم قد رصده الجغرافيون والمؤرخون أثناء العهد السلجوقي. منهم ابن حوقل عن طلبة القرية من ديار أوك الحسين (رصر) . «وأهلها قيلتان عرب وبرقجانة» وجود قبيلة بالمطقة يعني حول الإشتيرة والمزاحمة، وعن قرية مبرين (قرب المسيلة) يقول : «والغالب عنيت البربر وهي كتمان ومراة»<sup>(1)</sup> والأقضية بها من غير البربر، عرب وعجم والبعقوي يشول بزمه (عرب سطيف) «أهلها قوم من بني تميم، وموالي لبني تميم، وقد حالوا على ابن الأغلب في هذا الوقت»<sup>(2)</sup>، هذا الخروج ألا يعني الإنضمام إلى الدولة السلجوقية القرية منهم، وعن مدينة مقرة<sup>(3)</sup> يقول : «المدينة العظمى مقرة أهلها قوم من صبة»<sup>(4)</sup>، وبها قوم من العجم، وحوها قوم من البربر»<sup>(5)</sup> وأراضي مقرة والمدينة قبل تأسيسها كانت تابعة لإمارة هار العلوية.

2 - الأمازيغ (البربر) فالجس الأمازيغي ينحدر من جذمين كبيرين، الرانس، النر، وينتهي معا إلى ماريح بن كعان من نسل حام من نوح،<sup>(6)</sup> أي أن البربر كلهم حاميون،<sup>(7)</sup> وإن كانوا قد إمتزجوا بالمسلمين وغيرهم، وهذا الرأي لذي أرتاح إليه، دون الخوض في باقي الروايات.

(1) ابن حوقل ، صورة الأرض، ص 85.

(2) نفس المصدر السابق، ص 87

(3) مقرة : قرب هاز (المسيلة)، وإليها ينسب الكاتب المشهور أحمد بن محمد المقرئ المتوفى 1041 م أنظر الكري ن، م، ص، ص 51 / الإدريسي : ن، م، ص، ص 164

(4) بني صبة من طائفة من العلانية، وكانهم من الولد سعد وسعيد وصرب بني نثر، فيقال أسعدام سعيد، وكانت ديارهم بسحد، ومع الفتح انتشروا في البلاد الإسلامية، أنظر، القنفطدي نهاية الأرب، ص 291

(5) البعقوي كتاب البلدان، ص 108

(6) بن حرم : جبهة أنساب العرب، ص 495

(7) نفس المصدر السابق والمصحة

حلم البرانس : وهم أرداجة، ومصمودة، وأوربية، وعجيسة، وكثامة، وصهاجة، وأوريفة، وراد سابق بن سليم<sup>(1)</sup> وأصحابه . لمطة وهسكورة وكرولة.<sup>(2)</sup>

حلم البتر واشتهر منهم : أداسة ونفوسة وصرية (صرية) وبنو لوا الأكبر (بنو لواتة)<sup>(3)</sup> وهذه القبائل الأربعة المعروفة تنزع إلى عدة فروع، فأداسة فطوهم كلها في هوارة، وأما لوا الأكبر، فصهم نغزاوة ولواتة بنو لوا الأصغر ومن أشهر فروع صرصة رباته، من رباته من يحيى بن صرى بن جزيل بن مادعيس، ومن أشهر قبائل البتر التي لعبت دورا كبيرا في العهد السلجوقي في المغرب الأوسط، نفزة ومراتة ومغيلة ومطاطلة ومديونة وغيرها.<sup>(4)</sup> والآن أتوقف عند كل قبيلة من الجدمين، سأعتمد بشكل واضح في ترقية المجتمع المغربي أثناء العهد السلجوقي (173-342 هـ) مع تحديد مصارها وطبيعة عيشها وغيرها.

«البتر : لأنهم عالية الكان، وحلمهم من البدو الرحل وسب المغرب الأوسط في كثير من الأحيان إليهم وهم : رباته . ويقال لهم رباته بإسم أبيهم، وهم بطن من البتر من الربر ببلاد المغرب، وهي فرع من صرصة وزناتة تنقسم بدورها إلى فروع منها : بنو يعرن، معراوة، جراوة، بنو يرنيا،<sup>(5)</sup> بنو واركلان، بنو دمر، بني برال وبني صغهار، وغيرهم.<sup>(6)</sup> أما مواقعها فلا يمكن تحديد ذلك بدقة لأنها غير مستقرة في مكان ما، وكثيره الترحال ومن أهم أوطانها المغرب الأوسط. «وكان أولاد معراوة وبني يعرن من أهم بطون رباته،<sup>(7)</sup> ومن رباته من كان يقيم في الأراضي التابعة للدولة السلجوقية والإمارات العلوية.

- (1) سابق بن سالم المطاطي . من كبار السابيين المغاربة اعتمد عليه عدد من المؤرخين، مثل البكري، ابن خلدون، أنظر، ابن خلدون . ترجمان العبر، ج 6، ص 231
- (2) ابن خلدون : ترجمان العبر، ج 6 / 177، ابن حرم الأندلسي . جمهرة أنساب العرب، ص 495
- (3) ابن حزم، ن، م، ص، 497 / ابن خلدون . ترجمان العبر، ج 6، ص 178.
- (4) ابن حزم : ن، م، ص، 497.
- (5) ن، م، ص، 496 / القلقشندي - نهاية الأرب، ص 252
- (6) ابن حزم . ن، م، ص، 498 / ابن حميرة : دور زناتة في الحركة المذهبية، ص 19، 20.
- (7) ابن عداري - البيان، ج 6 / 66، ابن خلدون . ترجمان العبر، ج 6 / 255.

بنو يفرن . يتنسب هؤلاء إلى زناتة، ومن أشهرهم بنو واركو ومرجصة، ومناظن  
انشارهم في الدولة السليمانية في معظم أحزاء البلاد، وإلى العرب من تيهرت إلى  
تلمسان<sup>(1)</sup>

مغراوة . يتنسب هؤلاء بدورهم إلى زناتة، وهم من أبناء يصيلتين، وتوجندم  
تقريباً في كامل المغرب الأوسط وخاصة ما بين الحفصاء، ومدكرة (مليانة)، وتلمسان،  
والأطلس الصحراوي، ويعتقد الأستاذ غوتي (Gautier) إن مقرهم الأساسي هو  
سهل الشلف «تامغيلت»<sup>(2)</sup>.

جسراوة : من قبائل البر واحدي مروعه زناتة، وهي قبيلة الكاهنة، وكفرت على  
دسها، بإيواء بني سليان العلوية مع تطبيق التوبة بانتقالها من الأوراس إلى سهل ملوية.<sup>(3)</sup>  
بنو يربيان : هم فرع من زناتة، وهم من سكان الدولة السليمانية، «هاز سكانها قوم  
من البربر القدم، يقال لهم سو يربيان من زناتة أيضاً»<sup>(4)</sup>.

بنو برزال : هم فرع من زناتة،<sup>(5)</sup> ومضاربهم إلى الغرب من الزاب. صار إلى قوم  
يقال لهم بنو برزال وهم مخذ من بني دمر من زناتة وهم شراة كلهم<sup>(6)</sup> لكن من سكان  
إمارة هاز الحسنية.

بنو بدقر من زناتة، وكانت مضاربهم بكامل المغرب، من حبال نفوسة إلى  
ملوية، ومنها بني برزال في النص السابق وتامغيلت (سهل شلف) وهي بني

---

(1) لكري : المغرب، 142/ اس حلدود المغرب ح 225/6 بن عمر محمد دور زياته في ح  
الدهية، ص 18.

(2) TIER (E F) - le passé de l'Afrique du nord - paris 1952, p. 370

أحد المرفوع عن الكري دون أن يذكره، وبذلك إلى منه، انظر اليكري د م، ص 43

(3) الكري . المغرب، ص 142

(4) اليعقوبي : (د م)، ص 108.

(5) ابن حزم . جمهرة أنساب العرب، ص 498

(6) اليعقوبي . البلاد، ص 108



بالطوب على سهر له وبض، وسوق يسكنه سو دمر من رباته<sup>(1)</sup> هذه أهم مروع رباته في الدولة السلطانية والإمارات العلوية.

أبناء لوان - لوان حريك من مادغيس، الأبر، قسن ولده مروة ولوانة<sup>(2)</sup>، ولهاصة، ورفجومة، ومكلاته<sup>(3)</sup>. وأما سائر ولهاصة من ورفجومة وغيرهم. فمهم لهذا العهد أرواع لذلك أشهرهم قبيلة بساحل تلمسان تندجوا في كومية وعدوا منهم بالنسب والخلط<sup>(4)</sup> وقد توقفنا في هذا البحث، وبالنحصر في الفصل الأول عن الخروقات التي قامت بها ورفجومة. أما نقراوة فكانت مضاربهم بنواحي شرشال وتلمسان، وأما نقايا بطون نقراوة فمنهم زاتيمة، وبقيّة منهم لهذا العهد بساحل برشك، ومنهم عساسة<sup>(5)</sup> ولوانة كانت تقيم إلى الشرق من إمارة تقدمت<sup>(6)</sup> وبالرغم من كونهم إباحيين، إلا أنهم كانوا تابعين إلى الدولة السلطانية.

أبناء ضريسة: من أشهر أبنائه في المغرب الأوسط أساء فانس أي سي فانس، وهؤلاء بطون كثيرة منهم مططرة لماية، صدينة، كومية، مديونة، معيلة، مططاطة، ملزوزة، مكساسة. بني فانس حلهم متواجدون في المغرب الأوسط، لهذا العهد «مدينة فالوس»، وهي مدينة عظيمة، أهلها بطون البربر من مططاطة، ونرجة وجرولت<sup>(7)</sup> وهذه المدينة كانت تابعة لإمارة أرشكول وتابحرين يسكنها من البربر ومططرة<sup>(8)</sup> إلح ولماية ومروعها كانوا بأرض السرسو ومنطاس وناقدمت ونيجرت وكانوا على دين

(1) البكري: المغرب، ص 143.

(2) ابن خلدون: ترجمان العبر، ج 6، ص 230.

(3) ابن خلدون: د، م، ص، ج 6، ص 236.

(4) د، م، ص، ج 6، ص 233.

(5) د، م، ص، ج 6، ص 233.

(6) د، م، ص، ج 6، ص 236 / ساجار إبراهيم بكبر: الدولة الرسمية، ص 63.

(7) اليعقوبي: البلدان، ص 112.

(8) البكري: المغرب، ص 87.

الخارجية، وعلى رأي الإباضية منهم<sup>(1)</sup> ومغيلة عبد مصب الشلف،<sup>(2)</sup> ثم عن مديونة فيقول ابن خلدون وكانت مواطنهم سواحي تلمسان ولكل فرع من هذه الفروع، كان لها تو جد في المغرب الأوسط في ناحية

وهذا لا يعني أن المغرب الأوسط والدولة السلجوقية، كانت حاصلة للبرولكنس إلى جانبهم كانت قبائل الراس، ولكن أقل كثافة من التتر، الشيء الذي يميز الخدمين في هذا العهد الاندماح مع بقية السكان والتطلع إلى المستقبل أفضل وهذا ما حدث

«البرانس وجدتم الرانس مواجدون بشكل كثيف في أراضي الدولة السلجوقية والإمارات العلوية، وبعبارة لأن البحث لا يسمح بالمزيد من التفصيل، ولأن استنادا لقبال موسى قد أعطى له حقه عند البحث في دور كنيسة في تاريخ الخلافة الماطمية.

وكما قلنا مسبقا، إن البرانس يترعون إلى سح قنل كرى مشهورة، وهي إرداجة، وكثامة، صباحة، مصمودة، عجينة، أوربة، أوربة ..

إرداجة (زداجة)، ولهم بطون كثيرة من أشهرها في المنطقة بني مسكن (أومسكن) ومسطاطة بوهراي ونواحيها<sup>(3)</sup> وبني مسكن إلى يوم الناس هذا، موجودين بالشاحبة الغربية للمدينة.

أوربة من قبائل الرانس، ورعيهما للفتح كسيلة، ولعت دورا كبيرا في نشر الإسلام في عهد إدريس الأكبر والأصغر، ومراكزها «المنطقة العربية من تلمسان وكثامة أورانس ثم منطقة الزاب»<sup>(4)</sup>

هواره: قبيلة تربية ومن البرانس من أوربة لأن هوارس أوربيج بن برنس،<sup>(5)</sup> ومن أشهر بطونها مغرماس، زمور كباد سراي، وريجين، مداسة، أما مراكز هواره

(1) ابن خلدون: ترجمان المعبر، ج 6 / 246.

(2) ل، م، س، ج 5 ص 254.

(3) السكري المغرب، ص 70 / لقال موسى دور كنيسة، ص 68 / ابن خوقل صورة الأرم، ص 79

(4) لقال موسى دور كنيسة، ص 72

(5) ابن خلدون: ترجمان المعبر، ص 282.

وكثيرة، منها قلعة هواة (قرب البطحاء)<sup>(1)</sup> ويقول اليعقوبي «ثم من مملكة ابن مسالة الهوازي إلى مملكة لبني محمد بن سليمان»<sup>(2)</sup>.

صنهاجة . من أشهر قبائل البرانس، وصنهاح هو أخو لهاورن لأمه، وهاورن ابن أوريج<sup>(3)</sup> وصنهاجة وهوازة كان لهما تواجد في كامل مناطق المغرب وحتى في الأندلس وعرب إفريقية، فاليعقوبي يقول عن فالوسين «وهي مدينة عظيمة، أهلها بطون البربر من مطماطة، وترجة، وجرولة، وصنهاجة، وأنجفة وأجرة»<sup>(4)</sup> ومن فروع صنهاجة فرع بطوية قرب مدينة أرزيو

زواوة . ويقال لهم رواعة، وهناك إختلاف بين الناس، هل هم من البرانس أم من البتر؟ وأميل إلى أنهم من البرانس من قبله كتامة للإعتبارات السياسية والجغرافية ومن مراكزهم في الدولة السليمانية ومن هذا الموضع الذي تعلب عليه الحسن بن سليمان الحسيني ثم مدن بعد ذلك سكبي صنهاجة ورواة يعرفون بالبرانس<sup>(5)</sup>.

مليكن - أو ملكش من قبائل البرانس،<sup>(6)</sup> وكانت مضاربها بصواحي جرائر بني مرغاي،<sup>(7)</sup> أما باقي القبائل الأخرى البراتسية، مصمودة، عجيصة، فقد كانت متواجدة بالدولة السليمانية والإمارات العلوية، كأفراد وجموعات صغيرة خاصة وأن عجيصة كانت مضاربها قريبة من الحدود الشرقية المائنة للدولة السليمانية (مطيف، إيكجان)

3 - العجم : كل من كان من غير العرب، واحده عجمي، أعجمي «إن كل ما عدى العرب غير عجمي، سواء الفرس أو الترك أو الروم أو غيرهم، وليس كما تنوهم العامة

(1) أنظر الجانب الحضاري من هذه الدراسة

(2) اليعقوبي : البلدان، ص 111، 112

(3) القلقشندي : نهاية الأثر، ص 290

(4) اليعقوبي - البلدان، ص 112 / لتيالي : دور كتامة، ص 89

(5) اليعقوبي - البلدان، ص 108

(6) نبيال موسى - المغرب الإسلامي، ص 204

(7) ابن خلدون - ترجمان العراج، ص 6، 729، 748

من الإحتصاص العجم بالعرس»<sup>(1)</sup> وأعني بها كل المسلمين من غير العرب، وإن كان بواحدهم بهذا القطر قليلا بالمقارنة مع الدول الثلاث : الأغلبية، الرسمية، الإدريسية، وهذا التواجد حدث نتيجة الهجرة والتراوح ومن أمثلة ذلك «المدينة العظمى مقره أهلها قوم من بني طة، وسها قوم من العجم»<sup>(2)</sup> وكما تعلمون مقرة قرية من شط الحصانة ومن إمارة هار، وأن إمارة تقدمت قرية جدا من العاصمة الرسمه تيمرت، وعبه جالية كبيرة من رعيا الدولة الرسمية في موانئ تنس، مرسى فروخ، وهران ..

والصفالة وهم من بني يازان من يافت،<sup>(3)</sup> من حوص المولغا. كان الأوروبيون يقومون بغزوهم ويبيعونهم رقيق بأرض الأندلس،<sup>(4)</sup> وجد البعض منهم في المغرب، فمثلا : مدينة نكور بجوارها قرية تدعى «قرية الصفالة»<sup>(5)</sup> وكان من جد صالح بن منصور الصفالة والمطفه عريية من إمارة جراوة وعن السلع التي كانت تخرج من اعرب إلى المشرق \* . الخدم المجلوبون من بلاد السودان، والخدم المجلوبون من أرض الصفالة على الأندلس»<sup>(6)</sup> وبدون شك كان بالدولة السليلية والإمارات العلوية، عبيد من السودان وصفالة لأن البلاد عرمت، الذهبه، وهم يحتاحون إلى هذا النوع من الخدم. فإس حوقل عن مدينة وهران يقول \* وفي حاصرها ذهنة وحلق، وفيهم حية مع العرب وهي فرصة الأندلس، إليها ترد السلاح، ومنه يحملون العلال»<sup>(7)</sup> وعن تاحريت من مرائى بلمسان \* ولها أسواق جامعة وهي عيط للفن ومقصد لقوافل سجلياسه، وغيرها، هذه الأسواق الجامعه بها من عيد غرب إفريقية وصفالة الأندلس».

(1) لعلندي : فلاند الحبان، ص 12

(2) العتوي : البلدان، ص 108

(3) العتوي : نهاية الأرب، ص 37

(4) المقري : نصح الطيب، ج 1، ص 140

(5) البكري : ن، م، س، ص 63

(6) ابن حوقل : صورة الأرض، ص 35.

(7) ن، م، س، ص 79.

٤ - أهل الذمة : هم مواضع الدولة الإسلامية من غير المسلمين وهم الذين يتمتعون في حياتهم مقابل حزية تدفع عن الذكر البالغ وقد عرفه فلعتجي حدث، لأن أهل الذمة. هم المواطنون غير المسلمين الذين يحملون جنسية الدولة الإسلامية " أما الفقيه المالكي المغربي الكلبي يقول "والذمة لا تعقد إلا لذكر حر دليح ذكر قادر على أداء الجزية بغير إقراره على دينه" <sup>87</sup> والذمة إلا للكتابين والمحوس دون سائر الكفار وفي المغرب الأوسط وجد الكتابين دون المحوس، ممثلا للكري عن مديته نسماد "وبهاقية من الصار إلى وقتنا هذا وهم بها كنيسة معمورة" <sup>88</sup> وعن مديته مرس يقول "وهي أكثر بلاد المغرب يهودا يختلفون منها إلى جميع الأفاق" <sup>89</sup> وهذا يعني أن أهل الحواضر الإسلامية بالمغرب يوجد بها يهود، إلا أن فاس أكثر هذه المدن وعن مدينة جادو (بلييا) يقول ، "لها أسواق ويسكنها يهود كثير" <sup>90</sup> وأرنط وحوود اليهود قديما وحديثا بالأسواق وما تدره من أموال.

أما معاملة المسلمين لهم، فكان فيه الكثير من التسامح. "وقد تمتع أهل الذمة في هذا الوضع بقسط وافر من الحرية لقاء تأديتهم الجزية فكانوا يرجعون في قضاياهم المدنية والحرائية إلى رؤسائهم الروحيين إلا إذا كانت القضية تمس مسلما ... والظام هذا ظل معمولاً به، حتى آخر العهد العثماني." <sup>91</sup> ويذهب شارل أندري حوليان إلى أبعد من ذلك حيث يقول "ولم يقتصر ذلك على نواجدهم (في المغرب الأوسط) بل كان أهل الذمة يجلسون بحانب الأمير أبي حاتم (تيمهرت) مع الأعيان" <sup>92</sup>

(1) البكري : (٢، ٣، ص ٨٧.

(2) قلمجي وفتي : مجمع لغة الفقهاء، ص ٩٥.

(3) الكلبي (أبو عبد الله بن أحمد بن الحوري) القوانين الصغرى، ص ١٥٢

(٤) البكري : (٢، ٣، ص ٧٤.

(٥) (٢، ٣، ص ١١٥.

(٦) (٢، ٣، ص ٩.

(7) Charles , André Julien histoire de L'Afrique du nord p37.

إلا أنه يجب أن نسه، إلى ما يهدف إليه أمثال سير بوماس، وأورولد تويبي، من بحث هذه السموم وتشويه دور المسلمين في العلاقة مع أهل الأندلس فقد كتب يقول «وجد بعد الفتح الإسلامي ثلاثمائة سنة تقريباً ما يقرب من أربعين أسقفية، كانت لا تزال باقية هناك (المغرب) وفي سنة 1053 م لم يكن أن يوجد إلا خمسة أسقفية يمثلون الكنيسة الإفريقية التي كانت من قبل تتمتع بالشهرة والإرادة»<sup>(1)</sup> العريض من ذلك، وبط هذه الحالة المسيحية بالمغرب، وتأصبها وبعتها بالبربرية،<sup>(2)</sup> وبسبب الكثير من الإجحارات الحصارية إليها، حتى تكون فصائل العرب هي السائدة

ب- المرأة :

في المجتمع الليبي، كما في غيره من المجتمعات الإسلامية في المشرق والمغرب. قالت المرأة فيه الكثير من حقوقها وبلغت مرحلة متقدمة. لأن المجتمع وصل في هذه الفترة إلى مرحلة متقدمة ما أحدثته الإسلام من تحولات إيجابية في تكريم المرأة. وعندما يعود إلى أصول التشريع، نجد ذلك مكرس، «فقد بلغ الإسلام في تكريم المرأة، ما لم يلمعه تشريع اجتماعي في القديم ولا في الحديث، إذ اعترف بأهليتها في الحقوق المدنية والمالية، ولم يفرق بينها وبين الرجل في المجال الأساسي أو الاجتماعي»<sup>(3)</sup> هذا ما تم تحصيله في المجتمع المغربي ولنا أدلة كافية عن ذلك. منها قول أبو المظفر الأبيوردي<sup>(4)</sup> «فكانوا يقولون : ملك الدنيا أبا بربرين، المصور، وعبد الرحمن بن معاوية»<sup>(5)</sup> ونكلمنا عن

(1) سير بوماس، وأورولد تويبي الدعوة إلى الإسلام، ص 149

(2) هوبس عبد الحليم : دولة بني حلف ص 238.

(3) القرآن الكريم من أمثلة ذلك، سورة النساء، سورة البقرة، حطية الوداع

(4) صبحي الصالح العظم الإسلامية، ص 441 / هوكة سعيد المرأة في صدر الإسلام، مجلة أصالة، العدد 46، ص 26

(5) أبو المظفر الأبيوردي هو محمد بن أحمد بن محمد القرشي الأموي ت 507 هـ / 1113 م مؤرخ وعالم بالأدب، من كتبه في التاريخ، تاريخ أبيورد، للمختلف والمؤلف في الأسباب، انظر الرزكي - الأعلام، ج 6، ص 209

(6) السيوطي جلال الدين - تاريخ الخلفاء، ص 302

كترة ووجه إدريس الأكبر وأم إدريس الأصغر، والدور السياسي الذي لعبته، وناطقة أم البيه بت محمد الفخري وبنائها المسجد الجامع بعلوة القرويين بمدينة فاس.<sup>(1)</sup> وبهذا تكون أول جامعة بالمغرب تبنى من لدن امرأة من حوارة. وكثيرا ما تطرق أبو زكرياء يحيى . في كتابه سير الأئمة عن النساء في مجالات كثيرة منها يقول : «ولما مات أبو الخطاب، فقالت امرأة معاقره من ذرية أبي الخطاب عبد الأعلى بن السمح (ص)، وحي تنده وتكبه، قال . لما مات أبو الخطاب مات الحق وبقيتم هاهنا، يا روعة سطره كالأحرقة، وعهائم كالأبرقة وأحكام متعوجة.»<sup>(2)</sup> وهذا النص يبرز لنا موقف المرأة المغربية، من بعض القضايا الأساسية في مجتمعتها، وأنها كانت تطلع إلى الأفضل والأسمى، وحدث أبو الرشح، سليمان بن يخلف،<sup>(3)</sup> إن أنا زكرياء،<sup>(4)</sup> حرح في بعض حوائجه فجار على منزل موسى بن الإبراهيم، في وقت، فوجدته لم يكن به، فخرجت إليه امرأة موسى، ولما نكر نعره، فقالت من أنت؟ فقال أنا ضيف. فقالت له ما اسمك؟ فقال أنا مفضل، فقالت . الأضياف على ثلاثة منازل، المقربون باللحم، ومنهم بالأدام، ومنهم من لا يحل له الأدام، فقال لها أبو زكرياء، اجعليني بالوسط، صاحب الأدام، ثم أنها أضافته بالرب<sup>(5)</sup> إن النص يوضح لنا مكانة المرأة المغربية، وكرمها، واستقبالها للضيوف، والتحدث معهم، بالإضافة إلى المستوى المعيشي الذي بلغه المجتمع المغربي، والصباغة ومستوياتها والسلطة العلمية وتواضعها إلح.

(1) ابن خلدون : ترجمان المعبر، ج 4 / 29

(2) انظر أبو زكرياء يحيى : سير الأئمة، ص 131

(3) أبو الرشح سليمان بن يخلف المراتي، الثوري سنة 477 للهجرة، هو الأصوب الفقه، الزعمي البه، أمي في الدراسة أيام السبب وعده الدرحي من الطقة العاشرة 450-500 انظر الدرحي الطقات ص 425

(4) أبو زكرياء يحيى بن ويجم، من الطقة الثامنة (400-450) من علماء المذهب الإباضي أشهر نابو، والتدين. والمعلم فمعه الهدوي والخصري انظر أبو زكرياء يحيى كتاب السيرة ص 168 الدرحي الطقات ص 475

(5) موسى بن الأثر (الأرب) : عاصر أبو زكرياء، وكان من أعيان الإباضة، انظر أبو زكرياء، سير الأئمة، ص 769

(6) أبو زكرياء يحيى، كتاب سير الأئمة، ص 769.

وبما سجله الـيدق عن المرأة التلمسانية وعاداتها، يقول - دولاً دخل المعصوم تلمسان وجد عروساً ترف لبعليها وهي زاكبة على سرح والقيو والمنكر أمميا، فكسر الدفوف واللهو، .. وأزفها السرج.<sup>(1)</sup> هذه العادة كانت ولا تزال في تلمسان، ويسود شتأ أنها أقدم من هذا التاريخ، وتقل المرأة من بيت أعليا إلى عائلتها الجديدة يعني (الكثير، الفرح، الأمل، بناء أسرة، الأولاد ...) وهذا ما ذكره الـيدق نفسه، سمع ولولة (في تلمسان)، فقال لي : مر أسأل عن هذه البشارة، فمضيت فسأل فتبلي لي إياها امرأة ولدت صيا.<sup>(2)</sup> إنها ربة الحياة الدنيا، ويظهر إلى اليوم، تم انولودة بتدوم نصيان، وهذه من مميزات المجتمع المغربي يفرح بتدوم هذه النعمة الربانية التي هي الحياة والتواصل.

وعن المرأة الملمعة عامة آنذاك يقول غير المسلمين : «جنداء الأندلس العريسة بالخصوص سواء أكر سيدات الطقة الأراقية، أم مجرد فتات بل وحتى الجوارى يدهم من حيث ما يتمتعن به من الإستقلال في الرأي وثقة في النفس، وعلو أخصه إزاء الرجال. غير يقمن بشاط كبر في الحياة الفكرية يؤلفن كما علمية، ويتعزبن بحسين في لأشعر، وكل ذلك بما لا يفلف ثمة وفطرة عن الرجال أنفسهم.<sup>(3)</sup> حقا أن المرأة الملمعة وجدت مكانتها في المجتمع وسانقت مع الرجال في ميدان الدل والعطاء

ج - علاقة السلطة بالمكان :

السؤال الذي يطرح، ما موقف البربر من العرب عامة ومن آل البيت النبوي خاصة؟ بمجرد وصول العلويين إلى المغرب، وقيام الدول المستقلة عن الخلافة الإسلامية في بغداد إمتدت جل جسور التناهم والترابط وتخطي الجميع الفجوة التي أحدثتها

(1) الـيدق (أبو بكر بن علي) (نصهاحي) - أحبار الميدي من نورث، ص 39

(2) د، م، س، ص 49

(3) هونكة سغريد - المرأة في صدر الإسلام، مجلة الأصالة، العدد 46/47، ص 25 / فلب حتى تاريخ العرب مختصر، ص 26 / لتي برومال - حصار العرب في الأندلس، ص 57 / بروب - حصار العرب، ص 248، 249



ثورات الخوارج (122-178 هـ) وزادت الصلات توثقا وتمسك بفضل الروح بين العرب والبربر أي بين المسلمين، فخفف أجيال تخرجت بمرور الزمن، «لا شك في الإمتزاج العربي البربري، قد بدأت معالمه تتجلى منذ القرون الأولى لفتح العربي». هذا التمازج وصل إلى درجة أن كثيرا من القبائل البربرية كمرت عن دينها، لما قامت به من مقاومة لصد الإسلام عن المغرب،<sup>(1)</sup> أو مستندنها لورفعجومة، كما رعمت العديد منها إذ أصولها عربية<sup>(2)</sup> ولعكس صحيح حيث أن العديد من الأفراد لعرب ذابو في قبائل بربرية من أشئلة ذلك بهلول من راشد<sup>(3)</sup> ولما نأكد له أنه عربي الأصل، أنقام مادة روحا لحد البيا،<sup>(4)</sup> فججعل منها مؤرخو العرب دليلا على إحتقار العرب للبربر مثلا : شارل أندري جوليان المؤرخ التريه يقول : «وقد وحدنا المصحون، في مذهب الخوارج ما يكفي من لذرائع لتبرير حقدهم المتزايد على البربر لذلك أنقام البر هدههلون وليمة يوم أن علم علم اليقين أنه عربي فح.»<sup>(5)</sup> ومسطق التاريخ يثت عكس ذلك غاما، فإن العرب لا يحتلمون عن باقي البشر، فمن حقهم أن يعرفوا أوصوهم التاريخية، وأن يفرح لعديتهم خاصة إذا كان من ذهب، وإذا كان عدم الأسباب تطور شرق وعرب، فمودة ظاهرة بشرية، كانت موجودة من الإسلام، وأقرها الإسلام في علم القرائن على الأقل، وقال عمر من الخطاب (رض) : «تعلموا النسب ولا تكونوا كسيط (أحلاط الس) السوداء إذ سئل أحدهم عن أصله، قال : من قرية كذا وكذا<sup>(6)</sup> وقيل فمن لا

(1) ألفرد بن الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي، ص 220 / لبيي بروفان حضرة العرب، ص 17

(2) أوربة قبيلة كسيية جرة قبيلة الكاهنة، واحتضابها لإدريس وسلطان أبه، عبد الله الكامل (وصو)

(3) ابن خزم 11، ص 495 / ابن خلدون ترجمان العبراج 6، ص 230 وما بعدها

(4) بهلول بن راشد - هو أبو عمرو، من أهل القبروان (1281 هـ) من الطبقة الأولى من أصحاب مالك، كان لله مجتهدا، فقال له مالك عند لئده، كان عنده علم كثير، أنظر ابن خروون الديباج المذهب، ص 166 / أبو عرب محمد بن أحمد طبقات علماء إفريقية وتونس، ص 175

(5) أبو العرب طبقات علماء إفريقية وتونس، ص 134 (جد عادية الولسة)

(6) شارل أندري جوليان تاريخ إفريقية الشمالية ج 2، تمريب محمد عزالي، لشير بن سلامة، ص 62 ويقول ألفرد بن : «تمالي المرأة الشريفة عن الوطنين أنظر الفرق الإسلامية، ص 220.

(7) ابن عبد ربه الأندلس : العقد الفريد، ج 7، ص 312.

يعرف النسب لم يعرف الناس، ومن لم يعرف الناس لم يعد من الناس.<sup>1</sup> وكيف نضر اليوم، في العرب ظاهرة اللوردات في بريطانيا والأشراف في مرسا. ؟

وبما كانت أن نؤكد أن البربر ولأول مرة تساوا مع العرب أو العرس في ظل السلطة العلوية في المغرب الأوسط والأقصى، حيث تقدموا السلطة كوزراء وأمرأ وولاء وقادة ومراطين، ولم يحتقر البربر كما يرغم مؤرخي التفرقة والدليل، كتب يقل علوي أمير أن يسب إلى سي دمر من البربر ؟ وكان فيها عبد الله الترندي من إدريس بن محمد بن سليمان.<sup>2</sup> كأمر عى مدينة ترناة، إحدى الإمارات السلطانية، وترك العلويون مدينتهم طواعة إلى أبناء جانا مدينة العلويين كانت في أيدي العلويين، من ولد محمد بن سبيان، ثم تركوها، فسكنها رجل من أبناء ملوك رناتة.<sup>3</sup> تنع في صواحي مدينة تسمان، وتوسع أمرأ العلويين في نس للبربر ولكن معهم،<sup>4</sup> ومعظم وزراء إدريس ثم إدريس الثاني كانوا من البربر، وغيرها كثير.

د - المرابطون :

وهي الجماعة التي رابطة، ومنه اللهم ابصر جيوش المسلمين ومراطينهم،<sup>5</sup> والمرابطة الإقامة في حدود الدولة الإسلامية مقبلا للعدو وإخافته له، فتقاطر المسلمون على المرابطة في سبل الله، وتم إنشاء العديد من الرابطات في المغرب والمشرق الإسلامي، منها رابطات سواحل المغرب،<sup>6</sup> ومن استأقن إلى موضع يقال له نوزت مسيرة ثمانية أيام، في جميع المراحل حصون متقاربة ينزها العباد والمرابطون.<sup>7</sup> ومن رابطات الدولة

(1) ن، م، س، ص 372.

(2) البكري ن، م، س، ص 88.

(3) اليعقوبي : البلدان، ص 112.

(4) ياقوت الحموي : معجم البلدان، ج 2، ص 48.

(5) الرحشي : أسس الخلافة، ص 151

(6) اليعقوبي : البلدان، ص 107.

الليبية رباط مرسى ندرومة و«رباط حسن مقصود»<sup>(١)</sup> ومرسى مغيلة بني هاشم (إلى الغرب من وهران) «له رباط على ضفة البحر مسكون وماؤه كثير»<sup>(٢)</sup> بالإضافة إلى رباطات أريو، وشرشال وغيرها، وأقدم هذه الرباطات في المغرب رباط المستير،<sup>(٣)</sup> وميدي شكر.<sup>(٤)</sup> وحرىجو هذه الرباطات من مجاهدين وعلماء، «ربطو أنفسهم وحسوها على الشبهوات وكفوها عن غلواتها ومعوها من إرتكابت لذاتها»<sup>(٥)</sup> ودن نزيين هؤلاء المرابطون بملابس خاصة بهم، وشكلو طقة متميزة من هؤلاء كان رجال الصوفية، والزهاد والعياد.

إذا كانت بدايتهم في العهد السلطاني، فإن سطرتهم على المجتمع لم تتم إلا في عهود لاحقة وهذه المؤسسات الإسلامية، كانت مراكز لصهر الرجال من مختلف الأحناس وسأعود إلى ذلك في الرباطات كمؤسسات تعليمية.

#### ٥- المستوى المعيشي :

إن المستوى الحضاري والاقتصادي للمجتمع الليبي خلال فترة حكمهم انعكس وبمتهى الوضوح المستوى المعيشي (المعاشي) للسكان. وكما قد تطرقنا إلى ذلك في بداية الفصل، وسقا مجموعة من الأدلة التي نعتقد أنها كانت كافية، ومع ذلك نرد شهادة من عاين المنطقة اليعقوبي حيث يقول «وأول المدن التي في يده (الحسن الحسبي) مديه يقال لها هارة سكان قوم من الربرج القدم، يقال هم سويرنيان من ربانة أيضا، ثم مدن بعد ذلك سكانها صهاجة، ورواوة، معروفون بالبراس وهم أصحاب عماره

(١) البكري . د، م، س، ص 80.

(٢) د، م، س، ص 81، 82.

(٣) ابن الذي بنى القصر الكبير، هو خروجه من أعين سنة 180 هـ انظر البكري : المغرب، ص 36 الإديري الفارة الإفريقية، ص 183.

(٤) أحد علماء المئة العلمية، التي أرسلها عمر بن عبد العزيز (ص)، (99101 هـ) انظر، حس حي ورقاب، ص 78

(5) المختار (الطب من المختار العربي) (القرن الأعم في بيان أنساب قبائل بحتم، ص 331، ٠٠

وررع وصرع، وإلى هذا نسب المدة<sup>(1)</sup> وعند توغله في الأراضي العلوية، وعند وصوله إلى متيجة، يقول: «وهو بلد واسع فيه عدة مدن وحصور وهو بلد ررع وعمار». ومدينة الخضر، وتتصل بهذه مدن كثيرة، وحصور وقرى ومرار<sup>(2)</sup> وعندما يتصل إلى العاصمة السليلية لا يجني إعجابه بما لاحظته من تطور اجتماعي وحضاري، ثم إلى المدينة العظمى المشهورة بالمغرب، التي يقال لها تلمسان، وعليها سور حجارة، وحلعه سور آخر حجارة، وبها خاق عظيم، وقصور، ومنارل مشيدة<sup>(3)</sup>. ويقول عبد الرحمن الجليلي: «انتشار الرحاء وحفص العيش وكثرة الخصب، حتى بيع وسق النقم بدرهمين وثلاثة دراهم، وسق الشعير بـصنف ذلك، والكش بدرهم ونصف، والبقرة بأربعة دراهم، وخمسة وعشرون رطلا من العسل بدرهم واحد، أما الفواكه والخضر والبقول والفطية فلا سوم لها، بحيث لا تناع ولا تشتري ويأخذ منها من شاء ما شاء<sup>(4)</sup>». وأعتقد أن في هذه الموصوف وفي غيرها أكثر من دلالة على المستوى المعيشي، ومن حيث الرحاء العام ورحص الأسعار، ووفرة المواد الغذائية، وصف إلى ذلك أن انصوص انتاريخية لا تتحدث عن مجاعات وانتشار أورثة وغلاء في الأسعار وبذرة في الأقوات وهكذا انتقل السليليون لمجتمع من مجتمع قلبي بدائي، بل مجتمع حضاري، في حل عاداته وتقائده<sup>(5)</sup> إلا أن دوام الحال من المحال، فقد عرفت الإمارات العبودية والمناطق التي كانت ضمن لدولة السليلية الكثير من لصم والقيهر وسوء المعيشة.

(1) الكيعقوبي - البلدان، ص 109، 108.

(2) ن، م، ص، ص 209.

(3) ن، م، ص، ص 112.

(4) عبد الرحمن الجليلي، تاريخ الجزائر العام، ج 1، ص 188.

(5) مثلا ثلاثة دراهم يمكن للسوق أن يشتري شعيرا وريتا وثي، فتضع منها يمينه كافيه ثم حه عافيه متعددة لأفراد<sup>(1)</sup> ويستطيع لإمام سحون 160240 هجروية ونصف أن يشتري أربع أكالات<sup>(2)</sup> و يناع أرمعه وحباب من لربد مربع درهم<sup>(3)</sup> ويمكن شراء ديكته<sup>(4)</sup> من عصير بـصنف درهم<sup>(5)</sup> وأن يتبع أحدهم حبرا وعملا سيرا في سوسه<sup>(6)</sup> أنظر، (1) أبو العرب - طبقات، ص 147 (2) أبو بكر - رصاص النصوص، ج 1، ص 260 (3) نفس المصدر سابق، ج 1، ص 261 / (4) ديكته غارورة صميرة (5) أبو بكر - رصاص النصوص، ج 1، ص 203 (6) المصدر نفسه ص 226

وأترك ابن حوقل<sup>(1)</sup> يتحدث عن ما لاحظته من تحول في المغرب الأوسط والأقصى :  
«وكانت أرلية (مليلة، القرية من حراوة) فاكسحها أبو المحسن جوهر الداخل مصر  
برجال المغاربة، وقد غلب عليها أبو بطوية مطن من البربر، وكانت بها من الأجنه، وما  
يسد حاجتهم من الزروع الكثيرة، والحبوب والغلات الحسيمة قزال أكثرها ومكور  
مدينة مقتصد في وقتنا هذا، وكان قديما أعظم مما هي وأثارها بية<sup>(2)</sup>، هذا نكور  
قد قدما صورة إجتماعية حصارية عن سكان المغرب الأوسط والإمارات العلوية، في  
معظم عهدها الزاهر، وإن كان ذلك لا يعني أن البلد لم يمر بفترات حروحة نتيجة أفات  
إجتماعية وأزمات إقتصادية وطبيعية، لأن ذلك من سن الحداثة التي فطر الله بها خلأقه،  
ومن أمثله ذلك في المجتمع الإسلامي السلطاني.

#### و- الآفات الإجتماعية :

ومفرده آفة، أي العاهة، إلا أنها لها طائفة ويب حلقة، وهي عرض يفسد ما  
يصب وجاه في المثل - آفة العلم السان. لكل عتمة آفاته، وأنطرق هنا إلى أبرز الآفات  
الإجتماعية في المجتمع السلطاني والتي لفت إنتباه العلماء والأدباء ورصدوها منها.

٦ - ظاهرة النبوة - النبي هو من أوحى إليه وحيا خاصا من الله توسط ملك أو  
بالهام في قلبه، أو بالرؤيا الصالحة،<sup>(١)</sup> وبإتفاق الأمة الإسلامية، أن لا نبي بعد محمد  
(ص) وهو حاتم الأنبياء والمرسلين. وهناك آيات وأحاديث دالة على ذلك،<sup>(٢)</sup> إلا أن

(1) ابن حوقل صورة الأرض، ص 83، يقول «وكانت ألس محمد بن إسماعيل المعروف بالشافعية مسجلته  
يدعو إلى عروهم في سنة 340 هـ معنى ذلك أنه زار المنطقة حوالي 340 هـ أي أيام مه ابن العابد، وقد  
شهر به شاعر المغرب الأوسط بكر بن حماد في شعر طويل، انظر، البكري - د. م. م. ص 143

(2) ابن حوقل، د. م. م. ص 79

(3) تلمتجي، وتيسبي، د. م. م. ص 474

(4) من القرآن الكريم «ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء  
عني» سورة الأحزاب الآية 40 ومن الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله (ص) قال «لم يبق  
بعدي من النبوة إلا البشرات، قالوا وما البشرات ؟ قال - «رؤيا الصالحة» رواه البخاري، صحيح البخاري،  
كتاب النجوم، رقم 6475 موسوعة الحديث الشريف، انظر، ابن خلدون - شعاع المسائل وتهديب المسائل،  
تخريج محمد مطيع حافظ، دار الفكر، دمشق سورية، 1996 م، ص 61

هناك كثير من الزمادة والمافين أدعوا السوء ظلم وعدوانا، ومن هؤلاء متين المغرب الإسلامي، صالح بن طريف زعيم قبيلة برعواطة المصمودية، الصيرية، فادعى أنه أنزل عليه قرآنهم، الذي كانوا يقرؤونه، وقال لهم إنه صالح المؤمنين، الذي ذكر الله في كتابه العزيز، وعهد صالح إلى ابنه الياس بدبائنه، وعلمه شرائعه، وفتيته في دسه، وأمره ألا يظهر الديانة حتى يظهر أمره، ويشر خبره، فيقتل جند من حالته.<sup>٥٠</sup> وكان ذلك في القرن الثاني للهجرة، وكان متدا التحول هذا سنة 124 هـ.

أما الثاني فهو حاميم، منى عبارة من بطر محكة (أو محكة<sup>٥١</sup>) وهي من قبيلة المصامدة مثل برعواطة ويقول الكري<sup>٥٢</sup> «وجوار بلد تكور بلد عبارة منه محكة ونسأ بدلت الصمغ أبو محمد حاميم من من الله وأجابه بشر كثير أقروا سوته.<sup>٥٣</sup> وتتل في أحواز طنجة سنة 315 هـ.

أما متين الدولة الليبية، فهو أحد المؤدين<sup>٥٤</sup>، بأحد الساحد سواحي مدينة تلمسان، وذلك في سنة 237 هـ / 851 م، «قام رجل مؤذن ساحبة تلمسان، يدعي البيوة، وتناول القرآن على غير وجهه، فاتمه خلق كثير من الغرغاء .. وأمر أمير تلمسان بالقض عليه فهرب وركب البحر من مرسى هني إلى الأندلس، فشاغ بها أيضا، خبره ونسعه من سفهاء الناس أمة عظيمة، وحث إليه ملك الأندلس، فاستانه، فلم يتب، فقتله وصلبه، وهو يقول: «أنتقلون رجلا أن يقول رب الله»<sup>٥٥</sup> يظهر أن هذه الطاهرة لم تكن مقتصرة على المغرب الإسلامي، بل مشرقه هو الآخر أصيب بهذه الآفة، وكذلك لم تترسب معصر من المعصور وبأمة من الأمم.

(1) ابن عداري، الليانية، ج ١، ص 37.

(2) ابن خلدون، أحيانا بالصاد وأخرى بالسين.

(3) الكري، ل، م، ص، ص 108 / ألفرد بل، الشرق الإسلامية، ص 180.

(4) ولم تذكر المصادر الإسلامية التاريخية اسمه واكتف بوضعه.

(5) السلاوي، المستقص، ص 177، 178 / عبد الرحمن الخيلاني، تاريخ آخر الزعماء، ج ١، ص 185. ما قاله هو جزء من الآية 28 من سورة غافر.

2 - الكهانة - هي من خواص النفس الإنسانية القاصدة عنه باخيلة، فيكون لها بالجيدة عندما يعوقها العجز عن ذلك تثبت بأمر جرتية محسوسة أو متحيلة فيستديم ذلك الإحساس أو التخيل مستعيناً به في ذلك الإنسلاخ الذي يقصده ويكون كالمنشيع له . وهذه القوة التي فيهم مبدأ ذلك الإدراك هي الكهانة<sup>(1)</sup>، وإذا كانت الكهانة هي ادعاء معرفة الأسرار، عن طريق الإتصال بعالم الخن الذي يطلعه على أحوار العيب، فإن ذلك لا يتم، إلا من خلال الدخول في طقوس ومراسيم دينية معقدة<sup>(2)</sup>، ويكثر هؤلاء عادة في المجتمعات الدائنية وذات العراغ الروحي، وهي من المأثرات الدالة على التحلف الإجماعي والمناطق التي تعاني اضطرابات إجتماعية. وإذا كان الكهانة إلى يوم الناس هذا لها أهميتها في مختلف أنحاء العالم، وإذا كان في المجتمع السلياني بادرة ويعرر المتلبس بها، فإنها كانت شبه مشروعة في إمارة برعواطة، وسجلماسة، ومسي رستم، وهذا ما استغرق إليه بعد حين ما علاقة ذلك بالسحر والسحرة والمغرب الإسلامي في العهد السلياني ؟

3 - السحر - هو طريقه وأسلوب تبدل فيه الجهود المتواصلة للسيطرة على البيئة والعلاقات الإجماعية<sup>(3)</sup>، والقائم بالسحر يدعى بالساحر، يسجر العديد من الأعمال الشيطانية، بقصد إلحاق الضرر بالآخرين، والدويع كثيرة منها: الحسد، العصب، الأمانة، الكراهية، جلب الضرر، تحقيق السعادة . وكما هو معلوم أن هذه الأشياء محرمة وتخرج عن الدين الإسلامي<sup>(4)</sup> وهذه الظواهر الإجتماعية كاللصوصية،

(1) ابن خلدون المقدمة، ص 174، 175 / الشريف أحمد إبراهيم. دور الحجاز في الحياة السياسية العامة، ص 135

(2) أ. بكن ميشيل. معجم علم الاجتماع، تحقيق د. رحان عماد الحسن، دار الطليعة، بيروت، ط 2 1986م، ص 135

(3) أ. بكن ميشال، ص 10، س، ص 135، السعودي يقول: «ولأنه حلت إلا وقد كان فيها كهنة» انظر، سروج الذهب، ج 2، 152.

(4) الصوري (عبد الله بن أبي زيد) الرسائل، د. م. ح. الخراساني، ص 167، / الكلبي. الفرائد العنيفة، ص 415 .

والطفل، والكهانة، والسحر، كانت موجودة في المجتمع المغربي قبل الإسلام، بر ذلك الكاهنة منكة البربر،<sup>(1)</sup> وبالرغم من محاربة الإسلام لهذه الطواغر المضرة بالمجتمع الإسلامي، إلا أنها بقيت في بعض الجنبات من ذلك خوارج المغرب الأوسط حكاه تيبيرت، يقول أبو ركرياء يحيى: «فمضى يعقوب<sup>(2)</sup> وأصحابه سائرين إلى ورجلان، وبلغنا أنه نظر إلى الطالع في طريقه، ذلك فالتفت إلى أصحابه وقال لهم أنه: «لا يجمع منكم إنسان إلا كان عليها الطلب، إفتروا فقد انتقضت أيامكم إلى يوم القيامة»<sup>(3)</sup> هذا دليل على أن سكان المغرب كانوا ينظرون إلى النجوم ويعملون بها يقول علماء الفلك: ويظهر أن علم الفلك كان قد تطوروا عند الخوارج بمختلف تعليمهم، وهذا ما نلمسه من حلال مصادرهم<sup>(4)</sup> كتب يسمعون لأنفسهم بهذه الأعمال أقل ما يقال أنها محرمة، ويشددون في مروع لا تفس العقيدة!

وبلند عمارة إلى جانب حمام مدسي الشوة، كانت عائلته تشتغل بالسحر والكهانة، حيث يقول الكري: «عمة حمامي أخت أبي حلفه من الله وكانت كاهنة سحرة وكانت لحاميم أيضا أخت تسمى دجوة وعن يهودا يقول: «تعرف بعدينة السحر»<sup>(5)</sup>

(1) كان خالد بن يزيد من أسرى الكاهنة تكتب كتابا إلى حسان بن خبيب وجعله في حبرة معه، فمحرقت الكاهنة وهي تقول: «ي هلاككم فيما نأكله الناس»، وكان ذلك نهاية الكاهنة أنظر ابن عبد الحكيم فتوح إفريقية، ص 63

(2) يعقوب، هو أبو يوسف يعقوب بن أفلح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم، ولد في سنة 210 هـ بموقع بالإمامة من سنة (284288 هـ) وعندما حل الفاطميون تيبيرت سنة 296 هـ، فر إلى ورجلان (ورقلة) أحد واحات المغرب الأوسط، تاللا الكلمة المذكورة أعلاه، انظر أبو ركرياء سير الأئمة، ص 25 / الدرجي: الطبقات، ج 2، 104.

(3) أبو ركرياء يحيى: سير الأئمة، ص 124

(4) يقول العبدى: «علم الفلك عند خوارج من أهم نعلوم «انظر البرغواضيون في المغرب، ص 11/ ويقول الفيلاني: «ميل أن رستم ورجومة عاصم بن جيل، كان كاهنا أدعى السيرة» «نظر العلاقات السياسية، ص 69.

(5) البكري: (ن)، م، ص 22.



وإذا كان المغرب الإسلامي، وجدت فيه هذه الظواهر السلبية البعيدة عن الدين الإسلامي، دعم بحارة العلماء والدعاة ورجال السلطة أمثال: الإمام إدريس والمولاي سليمان وأحفادهم من العلويين وغيرهم، على الأقل السلطة قصدت طولاء، ودليلنا مؤذن فواحي تلمسان، وطلب الأمير له، ولم أعتز في المصادر التي حضرت منها هذا البحث ما يربب الحكام العلويين من هذا الجانب، عكس بعض الحكام المسلمين، فمثلا: أبو جعفر المنصور الذي يقال عنه أنه كان عقيها ومحدثا،<sup>(١)</sup> يقول السيوطي: «المنصور أول خليفة قرب المتجمعين وعمل بأحكام النجوم»<sup>(٢)</sup> وربما يكون ذلك متأثير من الفرس وغيرهم، وسأوضح ذلك في شر الإسلام من هذا الفصل.

ز- الأزمات الاجتماعية :

من الأزمات الاقتصادية والاجتماعية التي إحتاحت العالم الإسلامي بكامله، ولم تكن مقتصرة على الدولة السلطانية، جماعة 260 هـ / 873 م التي قال عنها ابن عداري «كانت المحاعة العامة بالشرق والمغرب والوباء والطاعون»<sup>(٣)</sup> ويقول ابن القوطية: «وكانت سنة لم يزرع فيها بالأندلس حبة ولا رفعت»<sup>(٤)</sup> ويقول السيوطي: «وقع غلاء مفرط بالحجار والعراق وبلغ كر الحنطة في بغداد 150 دينار»<sup>(٥)</sup> أما أسباب هذه الكارثة الاجتماعية فيمكن حصرها في العوامل التالية: البشرية المتعقلة في الحروب والعن التي حدثت في الشرق والمغرب، والطبيعية كالأمطار الطوفانية التي اجتاحت الشرق الإسلامي.<sup>(٦)</sup> هكذا من خلال هذه النصوص وغيرها نستنتج أن العالم الإسلامي، مر في سنة 260 هـ / 873 م بأزمة إقتصادية إجتماعية حادة حلقت العديد من الآثار

(١) السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص 312، وما بعدها.

(2) ذ.م.م، ص 312.

(3) ابن عداري: البيان ج 1، ص 260 / وأما المؤلف البيان، ج 2، ص 103 / ابن الأثير: الكامل، ج 4، ص 373 / سريخ: حقائق الأخبار، ج 1، 287.

(4) ابن القوطية: ذ.م.م، ص 74.

(5) السيوطي: ذ.م.م، ص 412.

(6) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ج 9، ص 256 / ابن الأثير: الكامل، ج 5، ص 371.

البيئة على المجتمع حيث هلك خلق كثير، ورحل الناس عن مكة إلى الشام، ولم يبق بها إلا نفر يسير مع سدنة الكعبة.<sup>(1)</sup> ثم أزمة الخمسة وثلاثون والمائتان واحتمعت عيها جل الظروف الطبيعية والشرية التي عمت جميع بلاد الأندلس وبلاد العدو حتى أكل الناس بعضهم بعضاً ثم عقب ذلك وباء ومرض وموت كبير هلك منه من الخلق ما لا يحصى، فكان يدفن في القبر الواحد عدد من الناس لكثرة الموتى وقلة من يقوم بهم، وكانوا يدسون من غير غسل ولا صلاة ولا صلاة والأمر لله وحده «...» ومثل هذه الأخطار، كثيراً ما قصصت بالرخاء الاقتصادي والاجتماعي للبلد، إلا أن هذه الأزمة يبدو أنها لم تمس جل بلاد المشرق، لأن المؤرخين لم يسجلوا ذلك لسنة 285 هـ.

### ح - الكوارث الطبيعية :

هي النوارل العظيمة (الشذائد)، التي مست بلاد للعهد السلجوقي، أكتفي بزلزال 267 هـ / 830 م للأضرار العمرانية التي لحقت ببلاد المغرب والأندلس، «كانت زلزلة عظيمة لم يسمع بمثليها تهدمت منها القصور وانحطت منها الصخور من الخصال، وفر الناس من المدن إلى البرية من شدة اضطراب الأرض، وتساقتت القوف والحيطان، وفرت الطيور عن أوكارها وهامت في السماء، زماناً حتى سكنت الزلزلة، وعمت هذه الرحمة جميع بلاد الأندلس سهلها وجبالها وجميع بلاد العدو من تلمسان إلى طنجة، ومن البحر الرومي إلى أقصى المغرب<sup>(2)</sup>». لم يكن الزلزال الوحيد بل سقته وأحقته رجات في العهد السلجوقي وغيره، لأن المنطقة تدخل في نطاق البحر الأبيض المتوسط، أي نطاق المناطق الإنتوائية الألبية. فإنها معرضة إلى الزلزال بنسبة 21 ٪ من مجموع الزلازل.<sup>(3)</sup> ومن العوامل الطبيعية التي كان لها ولا زال الدور الأساسي، في التأثير على المستوى المعيشي لسكان المغرب، الطقس : من أمطار وتلوح وصقيع وبرد... لأن لهذه

(1) السلاوي - الإستقصاء، ج 1، ص 180.

(2) د، م، س، ص والصفاة

(3) السلاوي - الإستقصاء، ج 1، ص 181 / سربك : حقائق الأبحار، ج 1، ص 287

(4) أبو العباس حسن سيد أحمد ، كوكب الأرض، (الدار الحامية، بيروت، لبنان، ط 6، 1981، ص 257

المواقف لها مزاياها، بمثلاً بالمطر ونزوله، ثم الفرحة أهل البادية،<sup>(١)</sup> وفلته يتبعه احتفال والقمح.<sup>(٢)</sup> وفي هذا الجزء من الفصل الرابع يكون قد رسماً صورة ولو تقريبية عن المجتمع السلياني، ولكن أكثر اكتمالاً ووضوحاً في الجانب الثقافي.

## ثانياً: الحياة الثقافية

### أ - نظم الإسلام :

الإسلام - هو الدين الذي حص به الخلق تارك وتعالى، رسوله محمد (ص)، هذا الدين عقيدة وشريعة وأخلاق. وفي السياق يقول ابن حزمي الكلبي - «الإسلام بمعناه في اللغة الإتيان مطلقاً، ومعناه في الشريعة الإتيان لله ورسوله صلى الله عليه وسلم بالنطق باللسان والعمل بالجوارح،»<sup>(٣)</sup> وأمر أتباعه نشر تعاليمه للناس كافة، وعرف نشر الإسلام، في المصادر العربية الإسلامية، بالفتوحات الإسلامية.

دون الخوض في نظرية العوامل المساعدة، لأن هذه النظرية روج لها وكتب بها الكثير من المستشرقين والمتعربين،<sup>(٤)</sup> ولم تحقق الأهداف التي رسمتها. لأن حساباتها طيبة وأن الظن لا يعني من الحق شيئاً. وأن الدافع الحقيقي في رأي وصرح به المعبر،<sup>(٥)</sup> رسول سعد بن أبي وقاص أمام رستم قائد كسرى سنة 15 هـ / 636 م، عدات معركة

(١) أبو بكر المالكي ربح من العموم، ج ١، ص 128

(٢) ن، م، ص، ص 391.

(٣) أبو حزمي الكلبي: التوازين الفقهية، ص 20.

(٤) الأستاذ محمد أركون يقول: «بعد أن للإسلام يشكل اليوم، كما بالأس حاجراً يجمع الحيار والتواصل مع أوروبا والمغرب كله عموماً معنى ذلك في اعتقاده، يعمل على تخطي الإسلام المعوق على تطبيع الخصائص ونظرية العوامل المساعدة (اتراض حملة من الترسيمات المادية والعمل على وجودها ولو لاها ما انتشر الإسلام) وهذه النظرية، إحدى محاولات الهدم، أنظر أركون محمد الفكر الإسلامي، هاشم صالح م و ك الحرائر، ص 63

(٥) المعبر، هو المعبر، بن شعبة الخنصمي، (20ق 50 هـ) صحابي حليل شارك في معظم غزوات الرسول والفتوح الإسلامية، أسلم عام الخندق، ولاء عمر البصر، كان من دهة عصره، أنظر ابن الأثير، الكامل، ج 2، ص 322 / ابن الأثير أسد الغابة في معرفة الصحابة، صج 4 إشارات، ساعيليان، تهراني، (مب) (مب)

القدسة . «فقال رستم : إذا تموتون دوسا، ففانل المعيرة : يدحل من قتل منا الجنة، ومن قتل منكم يدحل النار، ويظفر من بقي منا من بقي منكم»<sup>(6)</sup> غاية المسلم الأساسية الشهادة وسما يعور ساجنة، وعن الدافع الحقيقي للمتبع الإسلامي بقول الأستاذ المجي : «أن الإسلام هو سمب توطيد الإسلام سواء في إفريقيا أو في غيرها، وما عدها كلها أمور طيبة يعلمها بعض دون بعض ويتحسب لها بعض دون بعض ولكنها كلها دون ذلك الدافع القوي المحرك الذي هو الإسلام دون ريادة أو إطناب»<sup>(7)</sup> إذا كان هذا هو الدافع الأوحد ماذا قدم علوي المغرب والمغاربة للإسلام ؟

لم يكن إسلام البربر دفعة واحدة، لكن جاء تدريجيا كأني كائن حي آخر فقد أخذ عقبة بن دافع القهري مجموعة من المعلمين والفقهاء لنشر الإسلام والشيء ذاته قام به حسان بن النعمان بين البربر، وعندما قتل راجعا موسى بن نصير، ترك سبعة عشر فقيها في المغرب لنفس العرص وعمر بن عبد العزيز (ص) وبعته العلمية التي تضم عشرة من فقهاء التميمين<sup>(8)</sup> لأن الإمام العادل فهم الإسلام وطقه، وكان يقول : «إن للإسلام حدودا وشرائع وسما، فمن عمل بها إستكمل الإيثار، ومن لم يعمل بها لم يستكمل الإيثار»<sup>(9)</sup> يظهر أن جهود قادة الفتح الأوائل، قبل آل البيت العلوي، كانت غير كافية لنشر الإسلام، خاصة في المناطق السائية والجلية وأقصى جنوب المغرب، ويعد إدريس وسليمان وأحفادهما من كبار الفاتحين في المغرب، مع تصحيح لعقيدة الإسلامية في المناطق التي كان فيها الإسلام، لأن الصمرية شوهت الكثير من العقائد كما أثبتنا من قبل واستغرق نشر الإسلام وتعاليمه ربع القرن من (172 197 هـ / 788 812 م). ويقول السلاوي : «وكان أكثر أهل هذه البلاد (تامنا، تادلا) لارالو على دين اليهودية

(6) ابن الأثير الكامل ج 2، ص 322، المجي الكمي من أسباب توطيد الإسلام بإفريقيه والمغرب، مجلة الثقافة، المرقية، ع 84 سنة 1984

(7) المجي الكمي . ص 100، ص 101

(8) ابن عذاري البيان ج 1، ص 48 / اللاندري كتاب فتوح البلدان، القسم الأول، ص 273

(9) ابن عبد الحكم (عبد الرحمن بن عبد الله) الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز، ص 72

والنصرانية، وإنما الإسلام بها قليل، فأسلم جميعهم على يده <sup>(1)</sup> كما قام سليمان بن عبد الله بأعمال مماثلة لأخيه في المغرب الأوسط وبالاخص في إقليم مذكرة (مليانة)، وما قام به إدريس بن إدريس ومحمد بن سليمان، من حروب ضد الخوارج الصفرية. بوفاء الإمام إدريس ثم المولاي سليمان إستغل الخوارج الصفرية وغيرهم ظروف المغريين، واستولى هؤلاء على معظم أراضي الدولة السلجانية <sup>(2)</sup> وغيرها من الأعمال الجبلية في نشر الإسلام في ربوع المغرب الأوسط. وفي هذا المعنى يقول الأستاذ سعدون . فقد ركزوا جهودهم واعتبروا أعمالهم العسكرية الجهاد في سبيل الله فنشروا الإسلام في كافة أرجاء المغرب في مرحلة قصيرة جدا (172 197 هـ / 788 812 م). إذا فبست بالنسبة لمرحلة الفتوح التي امتدت أكثر من قرن. ولم يقض لعهدهم مكانا لدبابة أخرى في المغرب <sup>(3)</sup> وهذا ما يؤكد المستشرق ألفريد بل <sup>(4)</sup> والقرن الثالث الهجري هو الذي نم فيه نهائيا إسلام البربر ومكن لعدد كبير جدا منهم في صواحي المدن والعواصم الكبرى للإسلام مثل فاس وتلمسان في المغرب <sup>(5)</sup> وما قام به العلويون في المغرب من إنجازات حضارية كشر الإسلام واللغة العربية وتعميد السكان وتعميم الثقافة . أعصت الغرب بالأمس واليوم، بمن فيهم العلميون والموضوعيون و . أم فمثلا : السير توماس وأرنولد توينبي يقولان : «ومن الحق ما يقال أن إدريس مؤسس الأسرة الحاكمة في مراكش وهي التي نست إليه وحملت اسمه، قد أرغم النصارى واليهود على الدخول في الإسلام سنة 789 م، عندما شرع في تأسيس مملكة لنفسه بحد السيف، على أن هذه الحادثة لم يكن لها نظير في تاريخ المكتسبة الوطنية في إفريقيا الشمالية <sup>(6)</sup>»

(1) السلاوي : الإستغناء، ج 1، ص 156 / ابن الخطيب : أعمال الإغلام، القسم الأول، ص 101.

(2) البقولي : البلدان، ص 109.

(3) ابن الخطيب : ند، ص، ص 198، 201.

(4) مغلون علي نصر الله : ند، ص، ص 130.

(5) الفردبيل العرق الإسلامية، ص 102 / حسن إبراهيم انتشار الإسلام في القارة الإفريقية، ص 16، 17.

(6) مير توماس وأرنولد توينبي : الدعوة إلى الإسلام، ص 148، 149 / أرنولد توينبي . تاريخ البشرية، ج 2، ص 110.

نعم فتح وليلي وطهجة وتلمسان بحد السيف إفتراضاً ! ومتى كانت الكيعة وطنية، الكاتوليكية أم الدومانية ؟ .. ومملكة لعنه، هل هي فاس أم تلمسان ؟ وكم كان عدد العلويين ؟

وأحتم هذا العصر، لأقول أن العرب دخلوا إلى الإسلام عن طوعية وصدق وعن حب لمبادئه وتعاليمه السامية. ووجدوا في السلطة القدوة الحسنة ويحصرني قول البشير الإبراهيمي «التأثير الإسلامي في الجزائر شمل معظم الميادين، والسلطة يدعمها طائفة من الفقهاء والعلماء»<sup>(1)</sup> وحدة الأعراض بين السلطة والسخية والشعب أحدثت وشة حصارية شملت جل الميادين الثقافية.

#### ب - دور السليمانيين في التعريب :

أدرك سكان المغرب القاعدة المعمول بها، ما يجب الواجب إلا به فهو واجب، لا يمكن فهم الإسلام، إلا عن طريق التبحر في اللغة العربية وعلومها، وهضم اللغة يكون بواسطة حب أهلها والاندماج في ثقافتهم والإحتكاك معهم.

ماهو التعريب ؟ وكيف تم في المغرب ؟ ولضغط هذا المصطلح الثقافي أتعين بالاستاد الدوري إذ يقول : «التعريب يعني قل كل شيء، إتخاذ اللغة العربية أداة للتخاطب، ومصطلحا للمحصارة ... وهي يعني رابطة لغوية ومجموعة أذواق وأساليب وعادات فكرية ولا علاقة له بالتكوين الشرقي»<sup>(2)</sup> وهذا ما حدث بحمد الله في المغرب. فحركة التعريب بدأت في بلاد المغرب مع حسام بن النعمان،<sup>(3)</sup> حيث دون الدواوين،

(1) الإبراهيمي (محمد البشير) في قلب المعركة، شركة دار الأمة، الجزائر، 1997، ص 80

(2) أندوري عبد العزيز التكوين التاريخي للأمة العربية، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، 1984، ص 71.

(3) حسام بن النعمان العماني «امتد ولايته على إفريقية (748 هـ) ولاه عبد الملك بن مرزوق على إفريقية والمغرب، وقد فيه عبد الملك ما أعلم أحدا الكما بإفريقية من حسام بن النعمان العساري «أنظر، المالكي رياض النفوس، ج 1، ص 31

ورسم اللغة العربية فجعلها لغة الدولة، وأوجب تعلمها على السكان. ثم تواصلت هذه الحركة مع موسى بن نصير، الذي ورع الفتناء على الأمصار ثم بعثه عمر بن عبد العزيز المؤلفة من عشرة فتناء من التابعين، بدون شك كان دافعهم الأول والأخير نشر الإسلام ولكن عن طريقتهم تم التعريب، وهذا ما يقتضيه من قول عقبة بن نافع: "لصحبته أثناء التكري في بناء مدينة القيروان سنة 50 هـ. فأرى لكم يا معشر المسلمين، أن تتحدوا بها مدينة تكون عراً للإسلام إلى آخر الدهر." فانتفى الناس على ذلك، وما يكون أهلها مراطين<sup>(١)</sup> إن عز الإسلام لن يأتي إلا بمعركة اللغة العربية وعلومها، ومن ميلم الرباط الأساسية كذلك تقتضيه وتعليق الناس، وهذا كان لمعة العهد، وأن تعريب الدواوين والإدارة كما أوضحنا مسبقاً، إلى جانب دور المؤسسات التعليمية والثقافية المنتشرة في أنحاء المغرب والأندلس. وعمل العنبريين على نشر اللغة العربية في دولتيه تقرأه نُقْرَان وتحتفي في عمومها. فكان التعريب قوة أمهضة عسكرية والمدينة التي شمت المغرب<sup>(٢)</sup> "وكنى تم التعريب عن طريق هجرة القبائل والأفراد العرب إلى المغرب، والسعوى روج هذا الكثير. واستخدمت هذه جهة من الأحداث لشوية، بعض النظر عن صحتها، أنهم أنها أدت وظيفتها وسودت (كثرت) من الأمة ودارها مبداء، وودخل إفريقيا من أصحاب رسول الله (ص) من أخيه جبريل الأولين<sup>(٣)</sup> من كثير ودخل

(١) یہ عبد الحکیم صریح بجزئیہ و نامعلوم ہے۔ (٢) (شعبہ) محقق، نسب بہ نسبی عبد

[illegible]

(2)  $\frac{d}{dt} \left( \frac{1}{\rho} \right) = - \frac{1}{\rho^2} \frac{d\rho}{dt}$

(٢) مذهب - طائفة الأندلسية من قبل

(5) من یک عصبه، مثیل آنجا که به هم در یک محل می‌آیند، آنرا "نور عصب" خوانند و نور عصب  
و نیز در آنجا که عصبان به عصبان می‌آیند، آنرا "نور عصب" خوانند.  
پس در آنجا که عصبان به عصبان می‌آیند، آنرا "نور عصب" خوانند و نور عصب  
در آنجا که عصبان به عصبان می‌آیند، آنرا "نور عصب" خوانند.

الأندلس من التابعين قوم<sup>١</sup> أما أبو العرب فيقول : فغلب الناس (عثمان بن عفان) إلى عمرو إفريقيا، قال بأسرع غزو<sup>٢</sup> .<sup>٣</sup> وللكم قائمه القبائل العربية التي خرجت من المدينة المنورة متوجهة إلى إفريقيا، مثلاً : ابن سي عدي عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن أسد عبد الله بن الربيع . ومن بني سبهم عبد الله بن عمرو بن العاص . واللاتري . يعطلي . الخند من كل قبيلة مثلاً من منيرة 600 رجلاً . ومن لأزد 700 رجلاً . ومن حبيبة 600 رجلاً . والقائمة طرية .<sup>٤</sup> أو كانت نتيجة هذه الوفود كحماية أرملة على العرب رفقة الولاة وقادة الفتح بلغت في مصححه ثمانية عشر هجري .<sup>٥</sup> فاصبح تعداد حكام تونس .<sup>٦</sup> انعد انقبوا في ثمة العرب وخمسة عشر كدو<sup>٧</sup> .<sup>٨</sup> ثم وفود العرب على العميرين بمحضر<sup>٩</sup> .<sup>١٠</sup> سلاوي عمرو .<sup>١١</sup> سلف .<sup>١٢</sup> وسنة وفود العرب على بنيس<sup>١٣</sup> من إدريس رحمة الله . حيث يقول :<sup>١٤</sup> اوفد عليه وفود من سنة .<sup>١٥</sup> وقتل من حشيرة من كل جنح ومكة .<sup>١٦</sup> وقد تنصر نوري على عميرين .<sup>١٧</sup> بكن يحنس<sup>١٨</sup> .<sup>١٩</sup> ووجن من إند<sup>٢٠</sup> في جن سلف ودمرت العميرة .<sup>٢١</sup> ومير يتحق<sup>٢٢</sup> .<sup>٢٣</sup> معرب ذو سنة .<sup>٢٤</sup> من حسن بن علي (ص) ومير بحرته<sup>٢٥</sup> .<sup>٢٦</sup> حمرنية .<sup>٢٧</sup> شاء<sup>٢٨</sup> .<sup>٢٩</sup> مرشد<sup>٣٠</sup> .<sup>٣١</sup> وسوق حمزة .<sup>٣٢</sup> وأحمد من حمير احصي واستمر بهم سنين نتيجة<sup>٣٣</sup> .<sup>٣٤</sup> ورشنيه<sup>٣٥</sup> .<sup>٣٦</sup> معية من دميرت حميرة<sup>٣٧</sup> .<sup>٣٨</sup> ثم فطير من لولة<sup>٣٩</sup> .<sup>٤٠</sup> حميرة حتى شيدت حميرة شميرة من شرق وشميرة .<sup>٤١</sup> نس ووهير<sup>٤٢</sup> .<sup>٤٣</sup> ومن نص<sup>٤٤</sup> .<sup>٤٥</sup> بقر<sup>٤٦</sup> .<sup>٤٧</sup> نكري<sup>٤٨</sup> .<sup>٤٩</sup> فيكته<sup>٥٠</sup> .<sup>٥١</sup> امير<sup>٥٢</sup> .<sup>٥٣</sup> من نص<sup>٥٤</sup> .<sup>٥٥</sup> .

$$I_{\text{eff}} = \frac{1}{2} \left( \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4}$$
$$\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$$

$\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

١٠٠٠

2000

[illegible]

1000

**Figure 1**

$\frac{1}{2}$ 
 $\frac{1}{4}$ 
 $\frac{1}{8}$ 
 $\frac{1}{16}$ 
 $\frac{1}{32}$ 
 $\frac{1}{64}$ 
 $\frac{1}{128}$ 
 $\frac{1}{256}$ 
 $\frac{1}{512}$ 
 $\frac{1}{1024}$ 
 $\frac{1}{2048}$ 
 $\frac{1}{4096}$ 
 $\frac{1}{8192}$ 
 $\frac{1}{16384}$ 
 $\frac{1}{32768}$ 
 $\frac{1}{65536}$ 
 $\frac{1}{131072}$ 
 $\frac{1}{262144}$ 
 $\frac{1}{524288}$ 
 $\frac{1}{1048576}$ 
 $\frac{1}{2097152}$ 
 $\frac{1}{4194304}$ 
 $\frac{1}{8388608}$ 
 $\frac{1}{16777216}$ 
 $\frac{1}{33554432}$ 
 $\frac{1}{67108864}$ 
 $\frac{1}{134217728}$ 
 $\frac{1}{268435456}$ 
 $\frac{1}{536870912}$ 
 $\frac{1}{1073741824}$ 
 $\frac{1}{2147483648}$ 
 $\frac{1}{4294967296}$ 
 $\frac{1}{8589934592}$ 
 $\frac{1}{17179869184}$ 
 $\frac{1}{34359738368}$ 
 $\frac{1}{68719476736}$ 
 $\frac{1}{137438953472}$ 
 $\frac{1}{274877906944}$ 
 $\frac{1}{549755813888}$ 
 $\frac{1}{1099511627776}$ 
 $\frac{1}{2199023255552}$ 
 $\frac{1}{4398046511104}$ 
 $\frac{1}{8796093022208}$ 
 $\frac{1}{17592186044416}$ 
 $\frac{1}{35184372088832}$ 
 $\frac{1}{70368744177664}$ 
 $\frac{1}{140737488355328}$ 
 $\frac{1}{281474976710656}$ 
 $\frac{1}{562949953421312}$ 
 $\frac{1}{1125899906842624}$ 
 $\frac{1}{2251799813685248}$ 
 $\frac{1}{4503599627370496}$ 
 $\frac{1}{9007199254740992}$ 
 $\frac{1}{18014398509481984}$ 
 $\frac{1}{36028797018963968}$ 
 $\frac{1}{72057594037927936}$ 
 $\frac{1}{144115188075855872}$ 
 $\frac{1}{288230376151711744}$ 
 $\frac{1}{576460752303423488}$ 
 $\frac{1}{1152921504606846976}$ 
 $\frac{1}{2305843009213693952}$ 
 $\frac{1}{4611686018427387904}$ 
 $\frac{1}{9223372036854775808}$ 
 $\frac{1}{18446744073709551616}$ 
 $\frac{1}{36893488147419103232}$ 
 $\frac{1}{73786976294838206464}$ 
 $\frac{1}{147573952589676412928}$ 
 $\frac{1}{295147905179352825856}$ 
 $\frac{1}{590295810358705651712}$ 
 $\frac{1}{1180591620717411303424}$ 
 $\frac{1}{2361183241434822606848}$ 
 $\frac{1}{4722366482869645213696}$ 
 $\frac{1}{9444732965739290427392}$ 
 $\frac{1}{18889465931478580854784}$ 
 $\frac{1}{37778931862957161709568}$ 
 $\frac{1}{75557863725914323419136}$ 
 $\frac{1}{151115727451828646838272}$ 
 $\frac{1}{302231454903657293676544}$ 
 $\frac{1}{604462909807314587353088}$ 
 $\frac{1}{1208925819614629174706176}$ 
 $\frac{1}{2417851639229258349412352}$ 
 $\frac{1}{4835703278458516698824704}$ 
 $\frac{1}{9671406556917033397649408}$ 
 $\frac{1}{19342813113834066795298816}$ 
 $\frac{1}{38685626227668133590597632}$ 
 $\frac{1}{77371252455336267181195264}$ 
 $\frac{1}{154742504910672534362390528}$ 
 $\frac{1}{309485009821345068724781056}$ 
 $\frac{1}{618970019642690137449562112}$ 
 $\frac{1}{1237940039285380274899124224}$ 
 $\frac{1}{2475880078570760549798248448}$ 
 $\frac{1}{4951760157141521099596496896}$ 
 $\frac{1}{9903520314283042199192993792}$ 
 $\frac{1}{19807040628566084398385987584}$ 
 $\frac{1}{39614081257132168796771975168}$ 
 $\frac{1}{79228162514264337593543950336}$ 
 $\frac{1}{158456325028528675187087900672}$ 
 $\frac{1}{316912650057057350374175801344}$ 
 $\frac{1}{633825300114114700748351602688}$ 
 $\frac{1}{1267650600228229401496703205376}$ 
 $\frac{1}{2535301200456458802993406410752}$ 
 $\frac{1}{5070602400912917605986812821504}$ 
 $\frac{1}{10141204801825835211973625643008}$ 
 $\frac{1}{20282409603651670423947251286016}$ 
 $\frac{1}{40564819207303340847894502572032}$ 
 $\frac{1}{81129638414606681695789005144064}$ 
 $\frac{1}{162259276829213363391578010288128}$ 
 $\frac{1}{324518553658426726783156020576256}$ 
 $\frac{1}{649037107316853453566312041152512}$ 
 $\frac{1}{1298074214633706907132624082305024}$ 
 $\frac{1}{2596148429267413814265248164610048}$ 
 $\frac{1}{5192296858534827628530496329220096}$ 
 $\frac{1}{10384593717069655257060992658440192}$ 
 $\frac{1}{20769187434139310514121985316880384}$ 
 $\frac{1}{41538374868278621028243970633760768}$ 
 $\frac{1}{83076749736557242056487941267521536}$ 
 $\frac{1}{166153499473114484112975882535043072}$ 
 $\frac{1}{332306998946228968225951765070086144}$ 
 $\frac{1}{664613997892457936451903530140172288}$ 
 $\frac{1}{1329227995784915872903807060280344576}$ 
 $\frac{1}{2658455991569831745807614120560689152}$ 
 $\frac{1}{5316911983139663491615228241121378304}$ 
 $\frac{1}{10633823966279326983230456482242756608}$ 
 $\frac{1}{21267647932558653966460912964485513216}$ 
 $\frac{1}{42535295865117307932921825928971026432}$ 
 $\frac{1}{85070591730234615865843651857942052864}$ 
 $\frac{1}{170141183460469231731687303715884105728}$ 
 $\frac{1}{340282366920938463463374607431768211456}$ 
 $\frac{1}{680564733841876926926749214863536422912}$ 
 $\frac{1}{1361129467683753853853498429727072845824}$ 
 $\frac{1}{272225893536750770770699685$



واين حوقل : «وهي أكبر المدن التي يتعدى إليها الأندلسيون،<sup>(1)</sup> يعني تنس.

ولغة المعاملات والوثائق هي اللغة العربية بدون شك بدليل العملة السلطانية،<sup>(2)</sup> وعن مدينة وهران، يقول البكري «وبني عذبة وهران محمد بن أبي عون ومحمد بن عدون وجماعة من الأندلسيين،<sup>(3)</sup> هذا النشاط التجاري والتفاعل الاجتماعي، أدى إلى حركة تعريب حقيقية<sup>(4)</sup> وقد ساهم فيها العلويون والوفود العربية والبربر المولدون والعلماء وطلبة العلم بشكل كبير، يتجلى هذا بوضوح في التعليم والعقائد الدينية

ج - انتماع المذهبي بين المذاهب الفقهية :

لا يعني به الدين لله والوطن للجميع، ولكن نعني به مدأ الإسلام العظيم «لا إكراه في الدين، قد تبين الرشد من الغي» .<sup>(5)</sup> وتفسير الآية الكريمة، يقول السيد قطب : «وفي هذا المدأ يتجلى تكريم الله للإنسان، واحترام إرادته وفكره ومشاعره، وترك أمره لنفسه فيما يختص بأهله والصلال في الاعتقاد، وتعميله تعة عمله وحساب نفسه.<sup>(6)</sup> ومن المعروف أن رسول الله (ص) وجد طوائف من أهل الكتاب يهود ومسيحيين وجعل يه وبيهم عهداً وميثاقاً، ولم يلزم أي مخلوق على دخول الإسلام<sup>(7)</sup> لأن الأصل في الإسلام خطر الحرب وحقن الدماء أي السلام،<sup>(8)</sup> مادام كل هذه المقدمة ؟ لأن كثيراً

(1) ابن حوقل - د، م، س، ص 78.

(2) أنظر المحق - الديار السلطانية، ص 221، شكل ج

(3) البكري - د، م، س، ص 70

(4) البقوي - البلدان، ص 99 وما بعدها، نجد أن معظم المدن التجارية من الإسكندرية إلى طنجة بها عرب من كلامه، «فأما من أراد أن يسلك مصر إلى برقة».

(5) سورة البقرة، الآية 225

(6) السيد قطب - في ظلال القرآن، ج 1، ص 291، دار الشروق، بيروت، لبنان، ط 11، 1405 هـ / 1985 م، ص 291.

(7) اس مدام - محضر الميرة النبوية، دار النهضة، الجزائر، (مب.ت)، ص 106، 107.

(8) آيات كثيرة وأحاديث سوية تنير السلام على الحرب منها «وإن جحوا للمسلم فاجح لها وتوكل على الله» سورة الأنفال، الآية 61، سورة البقرة الآية 20.

ما تقيد علوي المغرب الأوسط، بتعاليم الإسلام، ودلينا ما قلناه عن الجاليات المسيحية واليهودية في الدولة السليمانية، وقد عاملوها وفق مبادئ الإسلام وعرفوا أن السبي (ص): كان آخر ما تكلم به . أنه قال «احفظوني في ذمتي»<sup>(1)</sup> شرطة أن يترم أهل الذمة باحترام المعاهدات والمواثيق

لقد كان ذلك هو الأساس الذي تعامل به المسلمون مع غيرهم، وعندما نشاءل إلى أي مدى إلتزم السليانيون بمبدأ التسامح المذهبي، فمن يعود إلى المكانة التي كان يوليها الدين الإسلامي للعقل، ولا يمكن لنا أن نعلم حقيقة الإسلام وسامحه والمذاهب والعقائد الإسلامية، إلا من خلال معرفة مكانة العقل في الإسلام ما هو العقل؟ وما قيمته في الإسلام؟.

العقل هو إدراك الأشياء على حقيقتها بجملة، ومظهره التمييز بين الخير والشر والحق والباطل والخس والفسح أو نحو ذلك.<sup>(2)</sup> أو هو مجموعة العمليات العقلية العليا<sup>(3)</sup> لوجود هذه القدرة وغيرها «إن قدرة الإنسان على التفكير هي التي جعلته أهلا للتفكير بالعبادات ونحمل مسؤولية الإختيار والإرادة، وهذا هو ما جعله أهلا لخلافة الله تعالى في الأرض»<sup>(4)</sup> في مفهوم المتواضع لا توجد ديانة أو فلسفة عقيدة تحترم العقل وتبجله أكثر من الإسلام، ودلينا أارجعوا إلى الكتاب والسنة. ماذا نجدوا؟ نجد الكثير من السمو والإحترام والتقدير والتعظيم للعلم والبحث والمعرفة في الديانة الإسلامية<sup>(5)</sup> في هذا الجو الإسلامي نشأت وتطورت المذاهب والعقائد الإسلامية فمددتها السلطة في الدولة الإسلامية كان التشيع، وقد سبق أن أبررنا ذلك، وأول الدول الشيعية «الدولة الإدريسية التي أسسها إدريس الأول بن عبد الله في المغرب

(1) الماوردي الأحكام السلطانية، ص 125.

(2) قلعتجي وقبي معجم لمة الفقهاء، ص 318.

(3) فاحر عاقل معجم علم النفس، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط 4، 1985، ص 95

(4) محمد هليان سجاتي القرآن وعلم النفس، دار الشروق، بيروت، لبنان، ط 2، 1985 م، ص 127

(5) الشيخ عبد الله معة ملاسفة الشيعة، حاتم، آر لهم، ص 22

الأقصى والأوسط في سنة 1722 هـ / 1807 م تلقوا بلنط الإمام أبي الرئيس الروحي والرمني. <sup>١٤</sup> وقد أطلقه الشيعة على المعصومين من آل بيت النبي، وبعض الترق التي تفرعت منهم أطلقت على زعماء علويين حكموا مناطق من الدولة الإسلامية كالإدارة في المغرب والريدين في اليمن. <sup>١٥</sup> وهذا ما أكدته ابن خلدون <sup>١٦</sup> ثم أن الشيعة حضروا عليا باسم الإمام معنا له بالإمامة التي هي أخت الخلافة .. وكذا الإدارة بالمغرب كانوا ينشرون إدريس بالإمام وابنه الأصغر كذلك، وهكذا شأنهم <sup>١٧</sup> ومن خلال دراستنا للمصادر التاريخية، وجدنا أن شيعة الدولة الإدريسية والدولة السليمانية والإمارات العلوية، كانوا جد متحابين مع المخالفين لهم في المذهب لدرجة جعلت بعض المؤرخين يتساءلون عن العلويين، هل هم شيعة أم سنة؟ <sup>١٨</sup> وينعش الشيخ عبد الرحمن الحليالي إلى أبعد من ذلك حيث يقول: <sup>١٩</sup> «وكان إدريس يقول نحن أحق بتابع مذهب مالك وقراءة كتابه، وذلك لرواية الإمام في الموطأ عن والده عبد الله الكامل. ولما كان يراه مالك أيعب ويفتي به من حلق الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور، وصحة البيعة لمحمد ذو النعمان الزكية شقيق إدريس. <sup>٢٠</sup> هذا التسامح الديني المثالي، جعل الناس يؤمنون بأن المذاهب الإسلامية الكبرى كلها متحدة في الأصول

من كلام الشيخ عبد الرحمن الحليالي، فإن إدريس وسليمان ساهما في نشر المذهب المالكي بطريقة غير مباشرة إلى جانب تلامذة الإمام مالك كعلي بن رباد <sup>٢١</sup> وسهلون

(١) عبد الوهاب الكيلاني، وآخرون الموسوعة الباسية، ج 2، ص 706 / إسحاق العربي معجم الفرق الإسلامية، ص 243

(2) سعدون عيوله الأندلسية في المغرب، ص 116

(3) ابن خلدون، المقدمة، ص 402.

(4) البدع عبد العزيز سالم تاريخ المغرب الكبير العصر الإسلامي، ج 2، ص 593

(5) عبد الرحمن الحليالي - تاريخ الجزائر العام، ج 1، ص 186

(6) هز علي بن رباد الواسطي العسبي، المكتى بأبو الحسن المرق في 183 هـ تلميذ مالك، وروى الموطأ، وأول من أدخل إلى إفريقيا المذهب المالكي وعمل على نشره أنظر: أبو العرب، طحات، ص 220 / ابن فرحون الديب، ص 292 / الشيرازي، طقات العقهاء، ص 129

بن راشد<sup>(1)</sup> وسحتون<sup>(2)</sup>، وأمد بن الترات<sup>(3)</sup>... إنخ. ولقي المذهب المالكي رواج كبير في عهد العلويين في المغرب الأوسط والأتص، ومن أمثلة ذلك. يقول اليعقوبي: «حص بن كرام»<sup>(4)</sup>، وليس أهله بشراة ويكتفهم جمعية.<sup>(5)</sup> أما الكري فيقول: «وممد سطيوس»<sup>(6)</sup> وهي ثلاث مدن يعرف بعضها من بعض وفي كل مدينة جامع فالإنسان من أمس السنة<sup>(7)</sup>، «وعر تلمسان يقول: «وحلة الرأي على مذهب مالك» معنى ذلك أن معظم السكان كانوا على مذهب الإمام.

أما المذهب الحنفي سنة إلى أبي حنيفة النعمان (80 150 هـ) كما عرف الأحناف باسم العراقيين أو الكوفيين نسبة إلى مكان ظهور المذهب وشيوعه<sup>(8)</sup> وانتشر المذهب الحنفي بالشرق والمغرب على يد تلامذة المذهب والسلطة الأغلبية لأن المذهب الحنفي هو مذهب الخلافة العباسية.

ورغم الخلاف المحتدم بين علويي المغرب وبني العباس يمثلوهم في إفريقية، إلا أن العلويين، لم يحاربوا المذهب الحنفي لأن أب حنيفة النعمان كان هواء مع العلويين، كما أشرنا إلى ذلك في الفصل الأول، وفي هذا المجال يقول الشيخ الشراصي: «عاش

(1) هو أبو عمر (128-182) من بطنقة لأور. كان نعمة بعهدها ورعا، مستجاب بدعوة، قال فيه مالك أحد عابديه: «أنظر، ابن فرحون: الديباج، ص 166.

(2) هو عبد السلام بن سعد بن حب شويحي القيرواني (160-240 هـ) لإمام الفقه الفصاحي العدل مؤيد الدولة في المذهب المالكي باشر علم منته بعد من ربه أنظر الماروري (أبو عبد الله محمد) لعلم بعونه مسلم ح1 تحقيق محمد الشافعي البصر، الدار التونسية، تونس، ط 2، (ب.ت)، ص 535.

(3) هو أبو عبد الله أحمد بن القرات بن سان مولى بن سليم، (145-213 هـ)، وكان ثقة لم ينهم بدعة. أنظر. ابن فرحون: الديباج، ص 261.

(4) حص بن كرام أحد حصونه مدنة هار. وبعد عنها إلى المغرب بمرحلة، أنظر. اليعقوبي البلدان، ص 100.

(5) اليعقوبي: البلدان، ص 109.

(6) سطيوس ثلاثة مدن قريبة من طنبجة بطنجة الغربية، أي بين أهدر وطلنجه، أنظر. البكري: المغرب، ص 72.

(7) البكري: د، م، ص، ص 72.

(8) د، م، س، ص 77.

(9) عبد العزيز المجذوب، الصراع المذهبي، ص 63.

أبو حنيفة في عهد الأمويين وفي عهد العباسيين، ولكن هو كان مع العلويين<sup>(1)</sup> وكان  
 يزيد بن علي زين العابدين بن الحسين الشهيد (رضو) هذا، مكانة عالية في نفس أبا حنيفة  
 كما كان لأبي حنيفة صلة بجعفر الصادق<sup>(2)</sup> وعحمد الباقر<sup>(3)</sup> وغيرهما من العلويين<sup>(4)</sup>. لهذه  
 العوامل وتسامح العلويين لم يسموا أنواع هذا المذهب في المغرب الأوسط والأقصى  
 والدليل هجرة أهل إفريقية إلى فاس وتلمذوا والحزائر والحدود المشتركة بين الأقاليم  
 والإمارات العلوية الشرقية كثيرا ما توسع السليمانيون على حساب جيرانهم ويقولون  
 إنكري. وأهل تودا على مذهب أهل العراق<sup>(5)</sup>. أما أنواع مذاهب بقية أهل السنة،  
 يظهر أنها كانت غير موجودة وإن وجدت فإن وجودها كان محدودا واقتصرت على  
 الحواضر الكبرى، كالقيروان وفاس وتيهرت وتلمسان

وفي هذا يقول الأستاذ المجدوب «وأهل المغرب لا يرون إماما حديرا بالمسلمين  
 أناسه غير مالك وأبو حنيفة<sup>(6)</sup> وفي اعتقادهم أي المعارضة إن مالك بحران أبو حنيفة لأهل  
 الشرق ومالك لأهل المغرب، وأن الشافعي ما هو إلا ساقية، تتلمذ على مالك وحالته.  
 أما مذهب داود<sup>(7)</sup> المتوفى في 270 هـ انحصر وجوده في إفريقية فقط، لتبعيتها  
 السياسية لخراسان وفيه أفراد قلائل على سبيل الإطلاع العلمي، وقد وجد هذا المذهب

(1) أحمد شرباصي، الأئمة الأربعة، دار الجليل، بيروت، لبنان، (د.ت)، ص 41  
 (2) هو الإمام حمزة الصادق (ع.س) (80-148 هـ) وهو من نسل أبي حنيفة، وكان يلقب بالصابر،  
 والفاضل، والطاهر، وأشهر ألقابه، الصادق، وكان يقول «أنا ابن الصديق مرتين، لأن أبي أم قروة وأبوه  
 وأموه للصديق (ص) وقد حدث عنه، مالك بن أنس وأبو حنيفة. وعبرهم وقروه بالمدينة يزار وهو، وأبوه،  
 وجد، في قبر واحد، مع الحسن بن علي بن أبي طالب (رضو) أنظر، ابن الأثير، الكامل، ج 5، ص 27  
 (3) الإمام أبو جعفر محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم المتوفى  
 سنة 118 هـ، ولقب بالباقر لتقصيه سرائر الأمور أنظر الشبلنجي، نور الأبصار، ص 386

(4) أحمد شرباصي، (د.ت)، ص 41، ص 41،

(5) البكري، (د.ت)، ص 73،

(6) المجدوب عبد المؤيد، (د.ت)، ص 89،

(7) هو أبو سليمان بن علي الأصمعي ثم البغدادي (200-270 هـ)، جعل مدارك الشرع كلها محصورة في  
 النصوص والإجماع، أنظر، ابن خلدون، المقدمة، ص 293

محلا للظهور بإفريقية على أيدي أفراد قلائل لم يكره لهم شأن في نظر الناس.<sup>(1)</sup> ولحد الآن لا يوجد هناك نواذر للصراع المذهبي

أما الاعتزال فقد سبق وأن قلنا<sup>(2)</sup> أن واصل بن عطاء بعث عبد الله بن الحارث إلى المغرب، في الثلث الأول من القرن الثاني، وأجابه خلق كثير، ونظرا للتقارب الحاصل آنذاك بين ريد بن علي (ص) وواصل بن عطاء وقع شبه تقارب بين الريدية والمعتزلة، يظهر أن هذا الدعي في العلاقات، إمتثل إلى المغرب، وفي المغرب لم يوجد ما يحكر هذه الصداقة<sup>(3)</sup> رغم وجودهم المكثف في أراضي الدولة السلطانية والإدرسية، يذكر ياقوت الحموي: «أن عمع الواصلية كان قريبا من تيجرت وكان عددهم نحو ثلاثين ألفا من بيوت كيوث الاعراب يحملونها.<sup>(4)</sup> والشهرستاني المتوفى سنة 548 هـ يقول «وبالمغرب الآن منهم شريحة قليلة في بلدة إدريس بن عبد الله احسي، الذي خرج بالمغرب في أيام أبي جعفر المنصور، ويقال لهم الواصلية<sup>(5)</sup> والأستاذ سالم عد العزير يحدد مناطق تواضعهم في الدولة السلطانية وكانوا يشترون في شمال تيجرت من مستعانة إلى وهران.<sup>(6)</sup> بل أبو ركرياء محبي يذهب إلى حد تحالف الشيعة مع الواصلية ضد الرستيميين<sup>(7)</sup> ثم أن الحبحاني<sup>(8)</sup> أخذ في طريقه إلى تيجرت، فلما كان بقرب منها، خرج إليه وجوه أهلها من المخالفين والشيعة والواصلية... وشكوا إليه الإمارة ووعدهو لعون من أنفسهم على جميع الرسميين.<sup>(9)</sup> والمعتزلة المعروف عنهم مقاومة البارات

(1) المجذوب، 1، ص 91

(2) انظر الفصل الأول من هذه الدراسة

(3) كالآمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعقيدة التوحيد، (الأموي والمعتزم) إلخ لم نتأخذ جميعها بالمغرب، كالشرق.

(4) ياقوت الحموي معجم البلدان، ج 2، ص 8. المادة سبرت

(5) الشهرستاني: الملل والنحل، ج 1، ص 40

(6) السعد العربي، تاريخ المغرب الكبير، ج 2، ص 554

(7) الحبحاني: هو أبو عبد الله الشيعي، باشر دعوه الموحدين في المغرب، المقتول سنة 298 هـ أنظر، السهام وإستباح الدعوة، ص 145

(8) أبو ركرياء: كتاب سير الأئمة، ص 112.

العقائدية والفلسفية التي وجهت لإفساد العقيدة الإسلامية<sup>(١)</sup> ومن هذا جانب نكتشف أن العلويين كانوا معدد حلافة ورجال دين يحتمون بمقول تيرة وأخلاق قاصلة.

أما الخوارج من النحلين الاناصية والصمرية، فالاناصية كتب لهم دولتهم إلى الجنوب من الدولة السلطانية والإمارات العلوية، وتواجد كل من الشيعة والاناصية في الدولتين، إما كسكان أو جاليات، لأن البلد ملاذهم وإن إختفت الأنظمة السياسية والمذاهب الاعتقادية، وعاش الاناصية مع بقية السكان في ودم، ولم تسجل ك كتب التاريخ صراعات بين الاناصية وغيرهم في الدولة السلطانية، وكان السكان لا يزالون يصومونهم بذهب اخامة،<sup>(٢)</sup> والشيء الذي يجب أن نشير إليه، هو لا يعني لم يكن لهم ولاء مذهب مع الاناصية في تاهرت ثم عرداية وورجلان وهذا الولاء لم ينقطع يوما واحدا منذ قيام الدولة الرسمية في المغرب الأوسط سنة ١٦٥٠ هـ ومن الأمثلة التاريخية عن هذا التعايش الأخوي بين المذاهب والفرق، منذ مطبوس التي دللنا في الصفحة السابقة، وبني برزال وهم معد من بني دمر من رباتة وهم شراة كلهم،<sup>(٣)</sup> وبني برزال سكان مطقة الهار وسعيدة (الهار) وبني دمر القريين من حصن ابن كرام كلهم شراة<sup>(٤)</sup> ما علينا إلا أن نقول أنه بالرغم من الخلفية التاريخية التي لا تساعد على لعيش مع العلويين وأحتاده إلى طرد سليلك مؤسس الدولة إلا أن العلويين كانوا، جد متسامحين مع المذاهب والملل والحل الأخرى

أما الحلة الصمرية الخطرفة التي حارمها الجمع في المغرب خروجهما على الدين، منها عرووات محمد بن سليمان والإمام إدريس بن إدريس مع الخوارج الصمرية،<sup>(٥)</sup> في

(١) علي الشامي وأخرون - معتزلة بين الفكر والعمل، نشر وت. تونس، ١٩٧٩، ص ٦٦

(٢) في الذاكرة المغربية إلى يوم الناس هذا يقولون عنهم (عدهم الخامسة) أي مذهبهم الخامس بعد المذاهب الأربعة المشهورة

(٣) العقوبي: ت. د. م. س. ص ١٥٨.

(٤) ن. م. س. ص ١٥٩.

(٥) الللاوي: الإستقصاء ج ١، ص ١٧٠.

سنوات 199-201 هـ. وبمعددها معظم صغرية المغرب الأوسط بذلت المذهب الصغري واعتنقت المذهب الإباضي. ومن الثابت في سيرة الحياة، أن الاعتدال آدمي وأبني من أمثلة ذلك النحلة الإباضية

أما الشيعة الإمامية، فيرجع تواجدها في بلاد المغرب، إلى سادس الأئمة جعفر الصادق (ص) المتوفى في 148 هـ بإرساله داعيتين،<sup>(1)</sup> ويقول أ. لقال «صلة المذنب»<sup>(2)</sup> والمنطقة كلها بأراء أهل البيت والشيعة ليست ولادة العصر العاطمي بل هي أقدم منه بكثير»<sup>(3)</sup> وإذا كانت المصادر لا تتحدث عن مذهب آل الحسين (ص) (صوان الله عليهم<sup>(4)</sup>) في إمارات وسوق حمرة، فإنه من غير المستبعد أن يكونوا من الإمامية للسيرونة التاريخية

أما عن علاقاتهم بحيراهم «إد السلام وحسن الحوار كانا سائدين بينهم وبين بني برزال وبني دمر الإباضية على ما كان يوجد بينهم من خلاف اجتماعي، ومذهبي، بسبب أب هؤلاء الشراة كانوا مثل فروع ربانة بدؤوا رعاية»<sup>(5)</sup> وإذا كانت الأوضاع قد تغيرت مع مجيء العاطميين إلى المغرب وإمكان العلويون الحسبون، لم يتصدوا بقوة لهم ربما هذا راجع للروابط الموجودة بين العصيليين<sup>(6)</sup> وللصراع العاطمي الأموي على أرض المغرب وللمتة أبي يزيد محمدا كداد (صاحب الخمار)، وتعصب مكاسة وتقيها بين المهديّة وقرطبة.

ولم يبق لنا إلا أن نتحدث عن التصوف ورجالها لهذا العهد، والتصوف رعاية حسن الأداب مع الله في الأعمال الباطية والطاهرة بالوقوف عند حدوده مقدس الإهتمام

(1) أنظر، الفصل الأول من هذه الرسالة، ص 38

(2) يعني نقطة، إحدى مدن إفريقية، وبعد عن بورج بمرحلة، أنظر، النكري د، م، ص، ص 48

(3) لقبال موسى: دور كتلة، ص 220.

(4) لوصفه رسول الله (ص) «أذكركم الله في أهل سي» أنظر، ابن تيمية، العبدية الواسطة، د، ص، الجرس،

1994، ص 179

(5) لقال موسى: دور كتامة، ص 209.

(6) اكتسب التصوف بخصائص خاصة بالإمامة د، م، و ترك أميرها يحيى من إدريس في منصبه، على شرط أن يبقى على ولائه إلى التاعلميين



بأنعال القلوب مراقبا خفاياها حريصا بذلك على النجاة.<sup>(1)</sup> وعند تطرقنا إلى الروابط  
اثنائنا فيه الكماية، عن دور هذه المؤسسات خاصة في جانبها الديني والعرفي، والهيمنة  
الروحية لعلمائه على الناس، ومن أشهر العلويين في هذا الميدان القاسم بن إدريس بن  
إدريس الحسني. «وتزهد القاسم بعد هذه الحرب،<sup>(2)</sup> فبنى مسجدا (رباطا) ساحل  
البحر قرب أسيل بموضع يعرف بتاهدارت على ضفة النهر هناك، وأعرض على  
الذنيا، وأقام بعد الله إلى أد مات رحمه الله.»<sup>(3)</sup> وإلى هنا مخلص إلى القول أن العلويين  
في المغرب الأوسط والأقصى، تميزوا عن غيرهم في المغرب بالتسامح الديني عكس  
الأعالي والأمويين في الأندلس والفاطميين فيما بعد ولم يجبروا السكان على مذهبهم،  
لذا نجد الجميع تعايش معهم من سنة وشيعة إمامية وإباضية وصمربية، ولم يطلوا  
من رعاياهم «... إلا المودة في القربى...»<sup>(4)</sup> وهذه السياسة الحكيمة والأخلاق المثالية  
و... نجد في المغرب الإسلامي إلى اليوم أغلب الأسر الكبيرة تفتخر بنسبها إلى الحسن  
والحسين (رضو).

#### د- الامتزاج العربي البربري :

لقد حدث الرسول (ص)، على الاختلاط والتزاوج بين العنصر الإسلامي المختلفة،  
فقد أثر عنه (ص) أنه قال : «إن الرحم إذا تماسعت تعاطفت» وقوله (ص) : «من  
كثر سواد قوم فهو منهم.» و«أنه كان لا يترك المرء مفردا حتى يضمه إلى قبيلة يكون  
منها.»<sup>(5)</sup> فقه العلويون من المقاصد الأساسية لبعثة النبي (ص) وباقي الأنبياء، هي  
دفع المظالم، «وأن من أعظم المقاصد التي قصدت ببعثة الأنبياء عليهم السلام المظالم

(1) ابن خلدون : شفاء السائل وتذيب المسائل، ص 54

(2) الحرب التي دارت بين أبناء إدريس، بعد سنة 213 هـ أطره السلوي، الإستقصاء، ج 1، ص 173

(3) السلوي : الإستقصاء، ج 1، ص 173.

(4) سورة الشورى، الآية 23 وقد مرها الرمحري، «مودة علي وفاطمة وإسماعيل»، وقد جاء بسبب الرسول،  
وبجملة من الأحاديث التي تؤكد ما ذهب إليه أطر، الكشاف، ج 3، ص 466، 467

(5) الشهرستاني، الملل والنحل، ج 3، ص 662 (الحاشية)

من بين الناس، فإن تطلّهم يمسد حالهم، ويضيق عليهم»<sup>(١)</sup> وعلموا على ذلك طيلة وجودهم في المغرب، فحدث تقارب وتمازج بين العرب والبربر بدأت معاملة تتجلى منذ القرون الأولى للفتح الإسلامي<sup>(٢)</sup> وأن الصلات زادت توثقا وتماسكا بفصل المصاهرة بين العرب والبربر، في ظل السيادة العلوية، وقد حصل إمتزاج عرقي هام في المدن على الأقل بين العرب والبربر والمولدين<sup>(٣)</sup> وهذا لم يكن مقتصرًا على المغرب بل شمل الأندلس أيضا. وقد حرثت المصاهرة والتزاوج بين العصريين العربي والبربري في عصر الولاة، ولكن لم يكن بالكيفية والحجم الذي عليه في الدولة السلطانية والإمارات العلوية.

وأدرك العلويون كذلك أن الإمام يشترط أن يكون قومه أقوىاء يحمونه، وينصرونه ويبدلون دونه الأملس،<sup>(٤)</sup> وقد أكد ذلك ابن خلدون - «أن الرياسة لا تكون إلا بالغلب والغلب إنما يكون بالعصية»<sup>(٥)</sup> وهذه الأمور تجتمع في القبائل البربرية كأثورة ومكاسة وجراوة ورنانة... فتقرب كل أمير من قبيلة بربرية، قباذريس بأوروبية وغيرها... وسليان بمكاسة ومقراوة، أبو العث بحراوة وعحمد بن جعفر بستيجة... لأن باقي الشروط الأخرى كانت متوفرة كالإسلام والعلم والعدالة والنسب والحب والشرف.

ويتفرد الأستاذ مرمول محمد صالح، على قدر علمنا بأن يرى أن النقائش التي وقفت إلى جانب العلويين من أدارسة وفاطمين مشكوك في أصلها البربري<sup>(٦)</sup>. ونحن نشاءل

(١) الذهلي (شاه بن عبد الرحمن) : حجة الله البالغة، تحقيق، سكر، مع 2، دار إحياء العلوم، ط 2، 1992 م، ص 402

(2) الأندلس / الفرق الإسلامية، ص 220 / بوعزيز مجي إددهار الحضارة، مجلة الأصالة، العدد 16 / 75، ص 114.

(3) لبي برزغال : حصار العرب في الأندلس، ص 17.

(4) الذهلي : حجة الله البالغة، ج 2، ص 397.

(5) ابن خلدون . المقدمة، ص 237.

(6) محمد صالح مرمول : السياسة الداخلية للعلاقة الفاطمية، ص 152

في هذه الحالة، حل أن مائدة السلطة العلوية والوقوف إلى جانبها يكون مدعاة للشك في أصولها الربرية ؟ وماذا نطلق على الشائل التي وقفت إلى جانب بني أمية، والفرس، والرومان

إن هذا التقارب المعرفي بين البربر والعرب في ظل السيادة العلوية أدى إلى تطور حضاري حقيقي، وضع أسس قيام الحضارة العربية الإسلامية في المغرب، التي ساهمت في تطور المنطقة والإسانية، والذي تمرر مرور الرس.

## هـ- المؤسسات التعليمية :

يعلم الجميع أن أول واحد أوجه الله على المسلم القراءة لقوله تعالى «اقرأ باسم ربك الذي خلق». «وشرح الإمام العراقي قوله تعالى «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَانِيًا بِالْقِسْطِ...»<sup>(1)</sup> بدأ سبحانه وتعالى بنفسه ونهى بالملائكة وثالث بأهل العلم. ونأهك هذا شرفا فصلا وجلاء ونيلاً<sup>(2)</sup> وقول الرسول (ص) «العلماء ورثة الأنبياء»<sup>(3)</sup> ورواية عامة يستحقها العلماء، ويقول الإمام علي كرم الله وجهه : «العلم أفضل من الصائم القائم المجاهد، وإذا مات العالم تلم في الإسلام ثلثة لا يسدها إلا حلق منه»<sup>(4)</sup> ونقول فقيه المغرب الإسلامي الهللول س راشد «ما أفعال الر كلها عد الحياء إلا كصف في بحر، وما أفعال الر كلها والجهاد، عد طلب العلم

(1) سورة العلق- الآية 1 / أنظر، صبحي عبد الرووف عصر المحرم الموضوعي لآيات القرآن الكريم، ص 377-381، حول العلم / وقال تعالى «وما حلف الحق والإس إلا ليعبدون» سورة الداريات، الآية 56، وقال ابن عاسر معناه ليعبدون وأبو نصر الطوسي يقول مثل رزيم عن أول فرض إفرصه الله عز وجل على خلقه ما هو ؟ فقال : المعرفة، لقوله جل ذكره «وما خلقت الحق والإس إلا ليعبدون» أنظر، ابن حلدون تشاء السائل وتذهب المسائل، ص 59

(2) سورة آل عمران- الآية 18.

(3) أبو حامد العراقي إحياء علوم الدين، ج 1- تجميع الحافظ العراقي، دار الفكر، بيروت، لبنان، 1975 م، ص 8

(4) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجة وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء، أنظر الحافظ العراقي كتاب العلم، الباب الأول، حاشية، إحياء علوم الدين، لأبي حامد العراقي، ج 1، ص 9.

(5) أبو حامد الغزالي : فقهه من، ص ج 1 / 13.

إلا كبصقة في بحر»<sup>(1)</sup> هذه الحكم الداعية لطلب العلم والتشتت به، حفرت الأمة كأكملها وبالأخص آل علي (رضو)<sup>(2)</sup>، على إنشاء المؤسسات التعليمية ومن المؤسسات التعليمية التي ناضت الأمة الإسلامية في المغرب على إثنائها وتعميرها، المسجد، الرباط، الكتاب، الشريعة.

1 - المسجد الجامع المسجد الأعظم في المدينة الذي تجتمع فيه جميع الأحياء لأداء الجمعات،<sup>(3)</sup> ويقول أستاذ سعاد ماهر: «فلفظ الجامع فهو وصف للمسجد الكبير،»<sup>(4)</sup> واهتم المسلمون كثيرا بناء المسجد أيضا حلوا والأمثلة كثيرة إهداء أبيه محمد (ص)،<sup>(5)</sup> عقة القبروان،<sup>(6)</sup> ومسجد جامع تلمسان، الذي وضع أساسه موسى بن نصير،<sup>(7)</sup> ويقام الدولة الأموية بدمشق على يد معاوية بن أبي سفيان، أصبح المسجد الجامع يشكل طاهرة سياسية، فقد كان على كل أمير أو عامل من عمال الإقليم إقامة مسجد يمثل مسجد الدولة الرسمي، بالإضافة إلى أن ذكر اسم الخليفة في حطة الجسعة في المسجد الجامع يشكل شارة من شارات الخلافة،<sup>(8)</sup>.

أما العلويون أئمة المغربين الأوسط والأقصى، فمن إنجازاتهم لحضارية بناء العديد من المساجد الجامعة، والمساجد وغيرها... من المساجد الجامعة ما قام به الإمام إدريس في سنة 173 هـ، «حيث داخل مدينته تلمسان وأمن أهلها وبني مسجدها وأتقنه وصنع فيه مبرا»<sup>(9)</sup> وقد اندثر معال هذا الجامع منذ قرون عديدة، إلا أن الحفريات التي

(1) أبو العرب طغانت، ص 129

(2) أنظر الفصل الأول من هذا البحث، ترجمة المولاي سليمان

(3) قلمتحي وتحيي: معجم لغة الفقهاء، ص 428.

(4) سعاد ماهر، مساجد مصر وأولها الصالحون، ج 1، ص 3.

(5) مسجد قباه، المسجد النبوي، مسجد انقش.

(6) ابن عديري - البيان، ج 1، ص 20

(7) رشيد بوزية وآخرون: العهد الإسلامي، ص 3

(8) صالح بن فربه: العمارة الحديثة في مصر المبرطين بالخرائط، مجلة سيرتنا، ص 2، 1400/1980 م، ص 45

(9) ابن أبي ندوع، روض القروطس، ص 21 / الرعشلي لليدي - مراكر الثقافة، مجلة الأصالة، العدد 7، ص 7

أجريت بمكانه في السنوات الأخيرة قد أثبت أنه كان يتألف من ثلاث بلاطات<sup>(1)</sup> وأحدا عشر رواقا وأن محرابه ومنبره كان في الرواق الأوسط من جهة القبلة... والمئذنة التي لا تزال قائمة هي متأخرة عنه بناء، يقرب من حصة قرون لعهد بغراسن بن زيان (7/هـ 13 هـ)<sup>(2)</sup> واقتضى أثره العلويون في المغربين الأوسط والاقصى وتنافسوا في ذلك أشد المنافسة حتى أضحي لكل مدينة أو قرية مسجدها الجامع، من أمثلة ذلك يقول البكري: «ومدينة أرشقول جامع حسن فيه سعة بلاطات وفي صحنه جب كبير وصرمعة<sup>(3)</sup> منقطة البناء»<sup>(4)</sup> وعن ترمانة (مدينة ساحلية إلى الشمال من مدرومة) «وهي مدينة مصورة ولها سوق ومسجد جامع»<sup>(5)</sup> وعن تنس يقول: «وبها مسجد جامع»<sup>(6)</sup>... وغيرها.

والمسجد الجامع إلى جانب وظائفه التعبدية، من الصلاة، وقيام، واعتكاف، كان له دور سياسي كالدعوة إلى الإمام، والجهاد، فضلا عن الدور التعليمي والتعليمي. ولما كانت المساجد في المجتمع الإسلامي تؤدي مهمتين: مهمة دينية، ومهمة ثقافية.

(1) ويعمل كل بلاطة منها أربعة صفوف، في الصف الواحد من الناس، مائتان وعشرة رجال، لأن في كل بلاط، أحد وعشرون قوسا، يجلس في كل قوس عشرة رجال، فيكون العدد في كل بلاط ثمانمائة وعشرة رجال، لاشك في ذلك ولا ريب «أنظر، مؤلف مجهول من القرن 8 هـ الملوك الأدارسة في المغرب الأقصى في المغرب الأوسط، تحقيق: إسماعيل العربي، د. و. م. ج. الجزائر، ص 306 بحاشية إحد مسجد الإمام إدريس في تلمسان، ص 2430 مصليا.

(2) شواش وميضان: باقة الموشن، ص 95.

(3) الصومعة، تطلق عن المآذن في المغرب والأندلس بدل من كلمة المئذنة. وسميت بذلك لمشابهتها في بعض طورها لأبراج الزعماء، المشرق [دموت، جعل مقارنة بين الصومعة والمئذنة عند المسلمين والمسيحيين على أساس أن الصومعة هي تطور للمئذنة البيزنطية، أقول له يا سيد! إن هذا من باب كل شيء عددا أنظر ابن توبة صالح التينة المغربية الأنفكة في المعصور الوسطى، م. و. ك. الجزائر، 988 م

Edmond, doute Les Minarets à la prière, Revue Africaine n. 43 année 1898, o.p.11 Alger p. 339.

(4) البكري: (ن.هـ) ص 77.

(5) (ن.هـ) ص 80.

(6) (ن.هـ) ص 61.

إذ تلقى في أروقتها دروس في مختلف العلوم والفنون<sup>(1)</sup> وروى أن أما حليل<sup>(2)</sup> كان يقول : «للتلاميذ سبيل إلى الحلقة واقصدها حيثما كانت يا كسالا، فإن رجلا قد سار من الجبل إلى فران وإلى غدامس، وإلى الساحل رغبة في الحلقة وعييا يستفيد»<sup>(3)</sup> معنى ذلك أن المساجد، كانت تلقى بها دروس على شكل حلقات.

2 - المسجد . هو المكان الذي تقام فيه الصلاة على الدوام، وهو أقل من المسجد الجامع، وعادة يكون في الأحياء البعيدة عن وسط المدينة وفي المدن الصغيرة والقرى، ولا تجد مدينة أو قرية أو دشرة (تجمع سكاني) تخلو من مسجد أو عدة مساجد من أمثلة ذلك فمدينة تلمسان : «هي قاعدة المقرب الأوسط ولها أسواق ومساجد ومسجد جامع»<sup>(4)</sup> معنى ذلك إلى جانب المسجد الجامع، هناك العديد من المساجد. وتجد البكري يتعجب لأنه وجد مدينة ليس بها مسجدا، حيث يقول : « . وتماقللت (قرب ميلة)، مدينة لكتامة عامرة أهلة ليس بها مسجد»<sup>(5)</sup> وهذه المنطقة كانت تابعة للأعالة في عهد الدولة السلجانية والإمارات العلوية.

ويقول المرحوم الشيخ البوعدي : «أول عمل حضاري قام به إدريس هو تأسيسه للمسجد الجامع بتلمسان أقادير القديمة، وهي الآن من أرياض تلمسان، وما زالت بقايا المسجد هناك ثم أسبوا عدة مساجد بأرشفول وتنس وسوق إبراهيم، وحررة (الويرة)، التي كان حكم الإدارة ويكفيها دليلا على إهتمام الدولة الإدريسية بالعلم أن جامعة الفرويين<sup>(6)</sup> أنشأت وازدورت في عهدهم»<sup>(7)</sup> هكذا كان غرض بناء المساجد، التعليم وأداء الواجبات الدينية.

(1) عبد الله كوكو البوع العربي في الأدب العربي، ج 1، مكتبة المفردة، بيروت، ص 2، ط 2، 1961 م، ص 42

(2) أبو حليل البدركي (توفي في القرن 2 هـ)، شيخ الجماعة النوسية الأخير، أحد الخمسة لحلة للعلم، في إعتقاد الإباضية، أنظر الدرر جني : الطبقات، ج 2، ص 299

(3) الدرر جني : الطبقات، ج 2، ص 301

(4) البكري : ن، ص 76.

(5) البكري : ن، ص 76.

(6) الفرويين : جامعة القرويين بفاس. قد سمى بها من قبل ناطقة بست محمد الصوري الغيرواني، يوم السبت 1 رمضان 245 هـ كما حمرت البئر الذي في الصحن، وبسبب المسجد بالكند (الحجر) أنظر مزلة مجبول الملوك، الإدارة ص 8.

(7) المهدي البوعدي / مراكز الثقافة وخراس الكتب بالخراس غير التاريخ، مجله الأصالة، العدد 7 سنة 1972 م، ص 7

3 - الرباط<sup>(1)</sup> . هو الملازمة في سبيل الله، ويطلق الرباط على الأمكة المحصنة في مواقع الحربية، لحماية البلاد من الأعداء، كما تطلق على "البناع التي تؤسس للإجتماع لمقطعين لله والتحصين والذاكرة، وكذلك على المعسكرين لتعلم الدين وتعليمه"<sup>(2)</sup> والرباط بهذا المفهوم يعود إلى القرن الأول للمفتح الإسلامي، فعقبة بن نافع الفهري، كان هدفه من بناء مدينته القيروان، "وأأن يكون أهلها موابطن، وقالوا "نقرب جيش عتية من البحر لينتم لنا الحثاد والرباط"<sup>(3)</sup> وذكر الجعرايمون المسلمون الكثير من هذه الرباطات في المغرب والشرق من هؤلاء الكري، ابن حوقل الإدريسي، الحسن الورثاني، العبدري، وغيرهم . ومن رباطات المغرب الأوسط، رباط شرشال "وهيها رباطات يجمع إليها في كل عام خلق كثير"<sup>(4)</sup> وفي مدينة أرزو وبالعرب منها "جبل كبير فيه فلاح ثلاث مسورة رباط يقصد إليه"<sup>(5)</sup> ثم رباط مدينة يدرومه، ولها مرسى مأمون وعليه حصنان ورباط حسن مقصود"<sup>(6)</sup>

أما دورها التعليمي فيقول الكري عن المنسبر والتي هي من بين أقدم الرباطات في المغرب، "وبالمنسبر البيوت والخمر والطواحين الفارسية ومرجل الماء، وهو حصن عالي البناء متقن العمل، وفي الطابق الثاني منه مسجد لا يخلو من شيخ حير فاضل يكون مدار القوم عليه وفيه جماعة من الصالحين والمرابطين قد حسوا أنفسهم فيه متفردون

(1) الرباط عند الأستاذ حسن إبراهيم حسن، كلمة رباط، والرباطة، كتب يقول، "ويمتاز الرباط بطابعه الحربي، بالإضافة إلى وظائفه الدينية من العبادة وبلاوة القرآن، والصحة في الدين، وهو بذلك لا يختلف عن الرماطة، إلا من حيث كونها سدة حيث ينبغي، فبجمل خديها الأول المعادة وتحويل العلم، وسبب المرابطين فيها بعد ذلك للجهاد"، أنظر انتشار الإسلام في الفراء الإفريقية، ص 72

(2) المهدي البوعفلي الرباط والتداع في وهران والقبائل الكبرى، مجلة الأصالة العدد 13، سنة 1973 م، ص 18.

(3) ابن عساري: البيان ج 1، ص 19.

(4) الكري: د، م، ص، ص 82

(5) د، م، ص، ص 70

(6) د، م، ص، ص 80

دون الأهل والعشائر<sup>(1)</sup> هكذا قد جمع الرباط كل ما يحتاج إليه المرابطون من أكل وشرب، وعدم، وبدر، وجهاد، وعلما... إلخ إنه بحق مجمع إسلامي ويعمل الشيخ أبو عبدلي رحمه الله - أنشأت معظم الرباطات في بدايتها للعادة والتعليم، ثم أب اتخذت عندما دعت الحاجة، بعد ش غارات الأعداء إلى ربط ومراكز حرية، وذلك كمرابط يحيى بن إبراهيم اللمتوي<sup>(2)</sup> الذي كان يعلم فيه،<sup>(3)</sup> الذي بنى الرباط لعبد الله بن ياسين الحرولي الذي تخرج على يديه معظم علماء وحد دولة المرابطين الملتزمين الأولين.

ولرباط غير الراوية فإذا كان الرباط ارنط وجوده بالفتح الإسلامي فإن الراوية لم تظهر بالمغرب إلا في القرن السادس الهجري، ونقسم ذلك فن ترجمة أبو زكرياء يحيى،<sup>(4)</sup> ثم دخل رايته دون أن يحتم مجلسه بالدعاء المعهود منه، شرح على الناس من زاويته،<sup>(5)</sup> المتوفى سنة 611 هـ / 1275 م وهذا يدل أن الراوية كانت موجودة قبل الشيخ أبو زكرياء أو أقل شيء أوجدها هو وهذا ما يحالف ما ذهب إليه المرحوم الوعدلي - فإن الراوية عرفت في أوائل القرن 8 هـ<sup>(6)</sup> وهذا تكون الرابطة في المغرب الإسلامي متولدة عن الرباط

(1) اليكري سنة 4 م، ص 36

(2) يحيى بن إبراهيم اللمتوي : عود عيم المرابطين من قبلة جندة، رول ملوكتهم وعد ادي مريضة اخذ سنة 440 هـ وفي طريق عودته صحت معه عبد الله بن ياسين الحرولي، أنظر، مؤلف يحيون العرب 8 هـ تحليل الوثيقة في ذكر الأحبار الكثرية، تحقيق سبيل زكار، وعد القادر وامامه، تاريخ ابرشاد احديته، نادر ابيضاء، المغرب 1399 هـ / 1979 م، ص 19 / مؤلف مجهول : معاصر البربر، ص 199

(3) الشيخ المهدي السعدي : الرباط والعفاء في مهران والقتال الكبرى، مجلة الأصالة العدد 13، ص 25

(4) هو زكرياء يحيى بن أبي علي المشهور بالرودي روى سنة 611 هـ احسي من آل حسن بن علي (وصري الله عليهم) وكان عالما بعلوم الفقه، واحدا، حبيب سدي أبي مدين الصوفي الكبر - أنظر عون الدرة أحمد العربي، ص 135

(5) أبو عباس أحمد بن أحمد العربي : عوان السيرة حسن عرف من العفاء في المائة السابعة بيجاهه، محسن رابع يونان، ش، و، سنة 71 هـ، ص 37

(6) الشيخ المهدي أبو عبدلي . سنة 4 م، ص 26.



٩ - الكتاب . مدرسة صغيرة لتعليم الصبيان القراءة والكتابة وتخفيف القرآن<sup>(١)</sup>، والكتاتيب من أوائل المؤسسات التعليمية التي ظهرت في المغرب لأنها لا تحتاج إلى إمكانات كبيرة كالمساجد والرباطات، وقد روي عياث بن أبي شبيب<sup>(٢)</sup> قال : «كان سفيان بن وهب<sup>(٣)</sup> صاحب رسول الله (ص) يعرنا ونحن علمة بالقيروان فيسلم علينا ونحن في الكتاب<sup>(٤)</sup>» ويظهر ذلك أن انطلاق الكتاب مع مسجد عقبة بن نافع، أي مع بداية النصف الثاني من القرن الأول هجري. ولا يعقل أن يقتصر الكتاب على مدينة القيروان، دون مدن المغرب الأوسط والأقصى، وأن هناك حادثة أخرى تدل على وجود الكتاب في عهد الدولة السلطانية حيث يقول الدباغ : «إن عبد الله بن غانم الرعيسي، قاضي القيروان سنة 171 هـ (787 م) دخل عليه يوما ولد صغير له من الكتاب، سأله عن صورته، فقال . «حولي المعلم من صورة الحمد ..»<sup>(٥)</sup> ثم أما عبد الله الصماني<sup>(٦)</sup> أقصر أبو عبد الله الداعي حتى وأما منزل الشيخ صاحبه الكتامي، فقصده إلى المسجد ونزل به، وفيه معلم يعلم الصبيان، وعنده أبناء الشيخ صاحبه<sup>(٧)</sup>» ويقول الأمتاذ : حسن الحسني : «وهكذا تسنى لأبناء العرب والعرب على السواء أن يتلقوا التعليم الابتدائي في كل حي من أحياء العاصمة القيروانية، وقلدها في هذا العمل بقية المدائن في سائر أنحاء بلاد المغرب<sup>(٨)</sup>».

(١) دلتحي وتشي : معجم لغة الفقهاء، ص 326.

(2) حرر عبد الحري، سمع سليمان بن وهب، وروي عنه بشر بن إسماعيل، أنظر، البحاري : التاريخ الكبير ج 4 / 105، ط 1، 1380.

(3) سليمان بن وهب النخعي، وسفيان بن عمير بن وهب، سلم من سي الضير، دخل إفريقية مريض 80 هـ 78 هـ أنظر، ابن السكلاي . الإصبغة، ج 2 / 37.

(4) الدباغ (أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الأنصاري) معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، تحقيق إبراهيم شريح، مكتبة الخلتجي، القاهرة، مصر، 1988 م، ج ١، ص 151.

(5) الدباغ . معالم الإيمان ج 1 / 130.

(6) أبو عبد الله الصماني هو أبو عبد الله الحسين بن أحمد، دخل المغرب سنة 279 هـ قتل في سنة 298 هـ قل للمهدي عبد الله، أنظر ابن عداري . السان، ج ١، ص 124.

(7) ابن عداري : البيان، ج ١، ص 126.

(8) حسن حسي . ووقفات على الحصار العربية بإفريقية، ص 29، 80.

5 الشريعة : هي مؤسسة صغيرة، لتعليم الشبان سادى الغراء والكتابه وحفظ القرآن الكريم، ألا يكون المغربية اشتقوها من كلمة الشريعة بح شرايح أي الأحكام العملية في الدين<sup>(1)</sup>. والشريعة لازالت مستخدمة في الجنوب الودراني إلى اليوم، بذل كتاب أي حيمة مدرسية عند الدوا<sup>(2)</sup> معى ذلك الكتاب في ححر وفي البادية الشريعة، ولها نفس الوظيفة

ويقول الأستاذ عبد الحليم عويس : «بيدوا أن ما عرف في بلاد المغرب باسم «الشريعة» كان يقوم أحيانا مقام الكتاب .. إلى جانب كونه مصلى كبيرا تقام فيه الأعياد وربما صلاة الجمعة، ومن المحتمل أن الشريعة كانت محل تعليم بلوي مقبل «المسجد» الذي كان محل تعليم حضاري<sup>(3)</sup>». وعن طريق هذه المؤسسات التعليمية التي تبدو بسيطة للوهلة الأولى تم تخرج الرعيل الأول من الفقهاء والعلماء، ومع الزمان تدرجت الدراسة من الكتابيب إلى المساجد والجوامع وحلق الطلبة على الشروح من حفاظ القرآن وحفاظه ورواة الحديث وحلة الفقه وما إلى ذلك، شاع منذ ذلك الوقت طريقة التعليم على غرار ما كان موجودا بأقصار المشرق العربي ومبادئه<sup>(4)</sup>. والعبرة ليست بالمؤسسات الضخمة ولا بالمركبات العصرية، ولكن بالإرادة والعمل ومن أمثلة ذلك ما قام به الأزهر، والقرويين، والريثونة ... من تخريج عمالقة الادب والفكر الإسلامي.

#### و - العلوم والعلماء :

كما أوضحنا سابقا أن هناك شروط أساسية لإنجاز أي فعل حضاري، وطلب العلم أولى هذه الشروط من غيره، لأنها ثمرة الحضارة ومنها الآتي .

(1) فلتجي : معجم لغة الفقهاء، ص 262.

(2) ببي بروفسال الإسلام في المغرب والأندلس، ترجمة : السيد عبد العزيز سالم، مكتبة النهضة مصر، ص 89.

(3) أنظر دونه سي حماد، رسالة دكتوراه من جامعة القاهرة، بدون تاريخ، دار الشروق، لسان، ط 1، 1980 م.

(4) حس حسني عبد الوهاب : ووقائت، ص 80.

1 - الدافع الديني : هناك العشرات من الآيات والأحاديث النبوية تحث المسلم على طلب العلم، وترفع من درجة العلماء، كقوله تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات . »<sup>(1)</sup> فالآية تعلمهم : « أن الإيمان الذي يدفع إلى مسحة الصدر وطاعة الأمر، والعلم الذي يهدب القلب فيتسع ويطعم، يؤديان إلى الرفعة عند الله درجات. »<sup>(2)</sup> وهذه التعاليم كانت الدافع الأساسي إلى طلب العلم

2 - محبة البيت العلوي، للعلم والعلماء، ونفع منتهم الكثير كما أوضحنا ذلك في الفصل الأول.

3 - توفر المؤسسات التعليمية. توصلنا قبل هذه الفترة إلى وفرة المؤسسات العلمية وتوعيتها.

4 - حب السكان للعلم والعلماء، والدليل إكرامهم لأهله.<sup>(3)</sup> وطلب العلم في الأنصار العديدة، وهذا ما سنبينه بعد حين، الرحلة العلمية.

5 - الموقع الممتاز للمغرب الأوسط وبالحصول الدولة السليلية والإمارات العلوية، فالمغرب الأوسط كان بمنزلة الجسر الرئيسي الذي تعبر عليه التيارات الفكرية المختلفة في مروعها والموحدة في أصرها، ولعل إسمه يدل على مكانته، فهو الوسط ولا يمكن لأي تار نقائي يمر من المشرق إلى المغرب أو العكس دون أن يترك صدها بتوسط<sup>(4)</sup>

(1) سورة المجادلة الآية 17 / سورة الزمر الآية 9 / سورة البقرة الآية 122، إلخ من الآيات والأحاديث النبوية. كتاب العلم، من صحيح البخاري، ج 1، ص 33 - 32، موقع نشر، ( نسخة طبق الأصل، دار الفكر، بيروت، الجزائر 1992 م.

(2) الب. طب في طلال القرآن، مج 6، الأجزاء 26-30، دار الشروق، بيروت، سنك ص 12 35

(3) وفيه كتابه تمتد عمارها إلى أرض المل وبونة، وفيهم كرم وبذل الطعام من قصدهم، أو ترو بأحدهم، وقد أكرم من رحلت لأصناف. وهذا مع الأصناف ويكون مدار مع العلم والعلماء أنظر الإدريسي لقارة الإمبريانية وجريرو الأندلس، ص 170

(4) أبو العباس فراجة . العلاقات الثقافية بين المغرب الأوسط والأندلس، مع بحث، ع 2 / 1994، جامعة ج. ص 168

6 - الاستقرار السياسي: إن قيام كيانات سياسية، كالدولة السلجوقية في المغرب الأوسط، والرسومية في الحبوب، والاسلمية في الشرق والإدرسية في الغرب جعل المنطقة تعيش استقراراً سياسياً استمر إلى نهاية القرن الثالث الهجري أي لمدة قرن ونصف كانت كافية لتحقيق نهضة علمية حضارية.

7 - الإزدهار الاقتصادي: أثبتا في فصل الحياة الاقتصادية ثم الاجتماعية أن الدولة السلجوقية عرفت تطوراً كبيراً في الجانبين نتيجة حملة من العوامل، لم يسبق لها مثيل في تاريخ المغرب الأوسط، لا في ظل الحضارة العربية الإسلامية، إنطلاقاً بالدول الإسلامية التي شأت في المغرب الأوسط « إذا فالإنتاج العسكري والإزدهار الحضاري مرتبطان بالإزدهار الاقتصادي وهذا الأخير مرتبط بدوره بالاستقرار السياسي لتعطي الذي لا تبعية فيه، ولا ضغط عليه. »<sup>(1)</sup>

8 - صناعة الورق وانتشار الكتابة: إذا كان العقهاء السعة ليس لأحدهم كتب لأن شأن العلم يحفظ،<sup>(2)</sup> فإن الأوصاف إقبلت سرعة في أواخر القرن الثاني هجري، لأن الخليفة حارون الرشيد قد أسس أول مصنع للورق في بغداد، وما هي إلا شهور فلائل حتى وجد الورق موفرة ورخص الثمن.<sup>(3)</sup> ثم كن من الورق والكتاب إتجه إلى باقي الأوصاف الإسلامية في المغرب، ومن أمثلة ذلك أن الإمام عبد الوهاب، « بعث ألف دينار إلى إخوانه بالمصرة لإقتناء الكتب ثم سح أربعين حملاً من الكتب والتي وصلت إلى تيهرت »<sup>(4)</sup> لن نناقش الكمية ولكن نثبت أن الكتاب تورد شرقاً وغرباً وأدى إلى نهضة ثقافية

(1) ن، م، س، ص 167 / ابن عاشور (محمد الناصر) المحصرات المعروفة، ص 27، 8

(2) أبو راس الناصري: فتح الإله وفتحته، ص 23

(3) جيب هامبلتون، دراسات في حضارة الإسلام، دار الشروق، بيروت، ص 296

(4) الإمام عبد الوهاب: نحو عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ولايته من (1682-1688 هـ) كتابه «مدخل في مدة ولايته» لأن ثلاث نولي الإمامة بعد وفاة والده، انظر، طبقات الدرجي، 472/2 - سورغرياء، سير الأئمة، ص 56

(5) أبو زكرياء يحيى، كتاب سير الأئمة وأجدادهم، ص 65

هذه الدوافع والعوامل مجتمعة أدت إلى تطور ثقافي في المجتمع المغربي ومه سكان المغرب الأوسط، فإذا كان في عهد السلياني قد أعطى ثمراته الأولى في بعض المواد الثقيلة والعقلية، فإنه في العهود المتتالية سيكون أعم وأشمل. وأولى هذه الخطوات كما يقال في فرائد الأدب أول الغيث قطرة وأول الشجرة النواة.

١ - البعثات العلمية : تتحدث المصادر العربية الإسلامية على بعثات علمية جابت أقطار المغرب الإسلامي تعود إلى القرن الأول هجري. وهذا مد أن ترك عقبة بن نافع بعض أصحابه يعلمونهم القرآن والإسلام . منهم شاكراً<sup>(١)</sup> صاحب الرباط، وغيره<sup>(٢)</sup>، وهناك إشارة من قبل المالكي إلى إسلام إفريقية كلها ... « وصارت دار إسلام إلى وقتنا هذا »<sup>(٣)</sup> هذا يعني تطبيق معظم قيم ومبادئ الإسلام وحفظ جزء من القرآن الكريم لأداء الصلاة، ثم البعثة العلمية التي تركها موسى بن نصير والمتكونة من «سبعة عشرة رجلاً من العرب، يعلمونهم القرآن وشرائع الإسلام»<sup>(٤)</sup> ومن أشهر هذه البعثات بعثة الخليفة العادل : «أن عمر بن عبد العزيز أرسل عشرة من التابعين يفقهون أهل إفريقية ..»<sup>(٥)</sup> هذه البعثات وغيرها ساهمت وبدون شك في تعليم سكان المغرب وتنقيحهم، وتقول الأستاذة شلي هند . «وسرعان ما أنت تلك الجهود أكلها فظهر بإفريقية أمثال عبد الرحمان بن زياد بن أنعم (ت 161 هـ / 777 م) . وأبي عمران موسى (ت 163 هـ / 779 م) وعبد الله بن فروخ (ت 176 هـ / 792 م) ... وجميع هؤلاء وغيرهم يمثلون الطبقة الأولى من مشايخ القيروان الذين كانت بداية تكوينهم بها وتعلمهم معظمهم على أفراد بعثة عمر بن العزيز»<sup>(٦)</sup> إذا كانت البعثات العلمية

(١) شاكراً : هو أحد أفراد جند حقبة بن نافع، ولايته الثانية تركه هناك يعلم السكان الإسلام، وأنشأ رباط عرف باسمه، وما زال إلى اليوم، أنظر، عبد العزيز سالم المغرب الكبير 2 / 226.

(٢) ابن عدي : البيان، ج 1 / 42.

(٣) المالكي - رياض النفوس، ج 1 / 36.

(٤) ابن عدي - البد، ج 1 / 42.

(٥) أبو العرب طبقات علماء إفريقية وثونس، ص 84.

(٦) شلي هند - القراءات الإفريقية من الفتح الإسلامي إلى منتصف القرن 5 هجري، رسالة دكتوراة، مارس 1981 م، جامعة تونس، الدار العربية، الحديثة، لبنان 1983، ص 40.

أسهمت بشكل واضح في تخريج العديد من علماء إفريقية والمغرب، فإن هناك روافد أخرى لا تقل أهمية عن الأولى.

2 - الدعاة : لقد أتت في الفصل الأول بما فيه الكفاية مدى إسهامات الدعاة العلمي في المغرب، وخصوصاً سليمان وعيسى وإدريس أبناء عبد الله الكامل (رصوان الله عليهم) في منطقة تلمسان، ويقول الأستاذ المجذوب «ولش قام هؤلاء بنشر تعاليم الإسلام حسب ما يتماشى ومبادئهم السياسية والدينية كان لهم الفصل على كل حال في تعريف الربيع بالكثير، مما يجهلون ويرغبون في معرفته من شؤون الدين»<sup>(1)</sup> وتأثير هؤلاء الدعاة المعلمين كان واضحاً في نشر المرق والمذاهب الإسلامية والعلم والمعرفة.

3 - الرحلة العلمية : عرف عن المغاربة منذ الفتح الإسلامي إلى يوم الناس هذا، أنهم طلاب علم إقتداءً بسنة محمد (ص) وشدة الرحال إلى كل جهة بها علم يقع به، وأشهر هذه المراكز الإسلامية وأقدمها، مدينة الرسول (ص) حيث يقول ابن خلدون . «وأن مالك رحمة الله تعالى فاختص بمذهبه أهل المغرب والأندلس لما أن رحلتهم كانت غالباً إلى الحجاز، وهي متبجى سفرهم. والمدينة يومئذ دار العلم»<sup>(2)</sup> وإذا كانت العثات العلمية والدعوية قد أعطت ثمارها في دفع طلاب المغرب إلى السفر، من أجل إكتساب أول واجب أوجبه الله على عباده، وما صارت «إفريقية دار علم إلا بعد أن حرج من أهلها رجال إلى المشرق في طلب العلم. وفعلوا من المشرق يعملون علم الشريعة، وهم أصحاب مالك بن أنس، منهم على بن زياد التونسي (ت 183 هـ)<sup>(3)</sup> وهو أول من أدخل الموطأ إلى المغرب، وابن أشرس<sup>(4)</sup>،

(1) عبد العزيز المجذوب - الصراع المذهبي بإفريقية بل قيام الدولة البربرية، ص 18

(2) ابن خلدون المقدمة ص 805 / بن حيدة (وسيلة لمعيد) الرحلة في طلب العلم، مع سير ع 3، ص 1980، 2، ص 84.

(3) علي بن زياد التونسي العبيسي (ت 183 هـ) سمع من مالك الموطأ وتلقه عليه وله كتب على مذهب مالك، منها: حبر من ركة، أنظر، أبو إسحاق الشيرازي (ت 476 هـ) - طينات العتقاء، تحقيق إحسان عباس، دار التراث العربي، بيروت ط 2، 1981، ص 152.

(4) أبو شرس هو عبد الرحيم بن أشرس التونسي كنية أبو محمود، وهو أنصاري من العرب، يعد من شيوخ المغرب، أنظر، م، م، ص 152

والبهلول بن راشد القيرواني<sup>(١)</sup>، وعبدالله بن غاسم القيرواني<sup>(٢)</sup>، من كبار أصحاب مالك بن أنس، فجاءوا بعلم الحديث والعقد وعلم العربية.<sup>(٣)</sup> ثم توالى الرحلات إلى معظم الحواضر الإسلامية مشرقاً ثم مغرباً إلى أن نهضت تيهرت وتلمسان وبيجانة .

هذه الروافد الأساسية العلمية أعطت ثمارها الأولى في تخريج عدد من العلماء السليبيين، وإدراكات المصادر العربية الإسلامية مرة أخرى تكون معنوية لا تعقل أن تشرف قرطبة، وغرناطة وفاس، والقيروان وتيهرت . . الفترة المكثرة بعدد لا بأس به من العلماء، وأن تتحلف عن الركب تلمسان وتسن والحاز.

### ز - العلوم الثقيلة :

أي العلوم الدينية من قرآن وتفسير وحديث وفقه ... إلخ وهذه العلوم إهتم بها سكان المغرب الإسلامي إهتماماً كبيراً، والانحضة الثقافية في المغرب كانت في بدايتها دينية. وازدهرت إليها إردهار، «واعلم أن الكتابات اعتبرت من أول إنتصار العرب بإفريقية كملحقات للمساحد وتوايع خا فها من حارة أو درب مدروب المدائن التوسية، إلا وكان بها عدد من الكتابات، بل إنها وجدت أيضاً بوفرة في دور الأغنياء والأغنياء، وبالأحرى في قصور الأمراء والورراء»<sup>(٤)</sup>. وهذا المجهود العلمي المغاربي الإسلامي لم يكن مقتصرًا على تونس، بل عرفته باقي أقطار المغرب. خاصة الإمكانات المادية والبشرية بوفرة بها فيه الكفاية وريادة.

١ - القرآن الكريم : دخل القرآن مع دخول الفاتحين، وكل مسلم دخل المغرب إلا ويحمل شيء من القرآن للصلاة والتبرك والعبادة، وأقبل سكان المغرب على تلاوته، وبمرور الزمن، تخصص فيه أناس، حفظوا، وتلاوة، وتفسيراً ... إلخ . والقراءات

(١) البهلول بن راشد القيرواني : تم التعريف به في هذا الفصل.

(٢) عبدالله بن غانم القاضي (ت ١٨٥ هـ) . سمع من مالك وهو من أقرب ابن أبي حرم وظرواته ولاء الرشيد قضاء إفريقية، أنظره له، م، س، ص ١٥١

(٣) اس عاشور محمد الطاهر أليس الصبح بفوس، ش، د، ت، ط ٢، تونس ١٩٦٧، ص ٦٦.

(٤) حسن حسي عبد الرحمان : ورقات، ص ٩٤، ٩٥.

1 - الدولة في الإسلام : هي الرحمة المهيمنة إلى عمال الله وهي دعوة أرحمة إلى دستورهما المكتوب (القرآن) الذي هو إلهنا، وهذا هو هدفه، كل ثلاث مسلمات، وهي جيشها، من كل موطن قادر على حمل السلاح، وهذا سياستها الخارجية لحكومة تحتفظ على السلام<sup>(1)</sup> هذا ما يجب أن يكون، ما كان موجودا فهو بدون شك، لا يرق إلى حد المستوى عملا بالقاعدة الإسلامية تقول تعالى : « لا يكلف الله نقسا إلا وسعها »<sup>(2)</sup> نبي نبي سلبها التشريعات الإسلامية.

2 - دين ودولة : لا يمكن بأي حال من الأحوال، أن نفصل بين الإسلام والدولة لأن الإثني مرتطبان ارتباطا وثيقا بحيث لا يمكن فصل أحدهما عن الآخر مثل الرئيس باخدا (وإحكام المسلم بأي اسم يسمى تجمع في أن واحد سطحي الديب واحد) وهذا ما قام به السليانيون في المغرب الأوسط، والأدارة في المغرب الأقصى ممثلا الإمام إدريس الثاني (ص)، لما فرغ من بناء مدينة فاس سنة 193 هـ رجع بدء بعد أن انتهى من حطة الجمعة قائلا : « أليهم ألك تعلم أنني ما أردت بناء هذه المدينة مائة ولا مائة، ولا سمعة ولا مكابرة، وما أردت بنائها أن تعبد بها وتبلاها كتابك وتتم من بها حدودك وشرائع دينك وسنة نبيك (ص) ما أنقبت الديب... »<sup>(3)</sup> قد أثبتنا ذلك في الحياة السياسية الحصارية من هذه الدراسة.

3 - الأخوة الدينية : إن التنظيم الاجتماعي في الدولة الإسلامية، المفروض أن يقوم على الأخوة الدينية، وبوحدة أهداف الذي من أجله وحد المجتمع الإسلامي. لعبدة مفهومها الشامل، وهذا يستلزم نشر الإسلام، وهذا ما حققه العلويون في المغرب الأوسط والأقصى راجع ما قلناه في الفصل الرابع عن نشر الإسلام، والتسامح لديني في المجتمع السلياني.

(1) الإمام الأكبر، محمود شلتوت ' من توحيدات الإسلام، دار الشروق، بيروت، لبنان، ط 1402/1982، ص 553

(2) سورة البقرة، الآية 285.

(3) صفي الصالح المعلم الإسلامية، شأنها وتطورها، ص 255

(4) ابن أبي روع : روض القرطاس، ص 49.



4 - الشورى : توجد أكثر من قاعدة إسلامية، تحت على الشورى من أي القرآن الكريم<sup>(1)</sup> والأحاديث النبوية<sup>(2)</sup> ومن فعل السلف الصالح، ويقول الإمام الأكبر محمد شلتوت . «أساس الحكم وكل حكم لا يقوم على الشورى لا يكون شرعياً»<sup>(3)</sup> وهذه النظرية الإسلامية عمل بها السليانيون، من خلال تشكيلهم مجلس أهل الحل والعقد (مجلس الأشراف)، وكان هذا المجلس يتكون من رؤساء القبائل، والعلماء، والتجار، وكبار العسكريين . وهذا ما قلناه في الفصل الثاني، الحبة السياسية والحضارية.

5 - أهداف الحكم - إذا كانت ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين، بل لا قيام للدين إلا بها<sup>(4)</sup> فإن من بين الأهداف التي يسعى إلى تحقيقها الحكام، نشر الإسلام في الداخل والخارج، وإسعاد المحكومين في الدارين.

حل النصوص التي دللنا بها في الفصول السابقة، وحتى في هذا الفصل، تعطينا صورة واضحة على أن الحكام السليانيين قد تمكنوا من نشر الإسلام في المغرب، وقد صنف كلام الإمام إدريس، والمولاي سليمان من بين القادة الفاعلين الكبار وسعادة الدارين قد تجلت في المطهرين الاجتماعي والديني (الرفاهية، والتمسك بتعاليم الإسلام). هذه أهم القواعد الأساسية أو الأصول التي قامت عليها السياسة الداخلية للدولة السلطانية والإمارات العلوية في حل فترات حكمها للمغرب الأوسط. وبما أن السياسة الداخلية هي مرآة صادقة للسياسة الخارجية لأية دولة ما وعلى هذا يكون تساؤلنا، ماهي السياسة الخارجية المنتهجة من لدن احكام العلويين، أثناء قيادتهم للمغرب الأوسط ؟

(1) يقول الحق تبارك وتعالى «وفورهم في الأمر»، «وامرهم شورى بينهم». «الست عليهم بمسيطر» على التوالى سورة آل عمران، الآية 153، سورة الشورى الآية 38، سورة العنكبوت، الآية 22

(2) من أدلة ذلك من أعمال الرسول يترك الخلف من المشور، يمر الخطه الحربية في بلد، أنظر ابن الكثير السيرة النبوية، تحقيق، مصطفى عبد الواحد، دار المعرفة، لسان، بيروت، 1982، ج 2/402 وسعد من معاد يمحي ما في المعاهدة من كتابة بين الرسول وأهل الطنط وبذلك الرسول، أنظر، د، م، ج 3، ص 202

(3) في محمود شلتوت . من توجيهات الإسلام، ص 569.

(4) شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية «السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية، فصر الثاني، الطبعة، الجزائر، ص 153

السياسة الخارجية لقد إنتهت من تعارف الساسة، والسياسة الخارجية وعلاقتها بالساسة الداخلية، السؤال الذي يطرح نفسه، ما هي القواعد العامة التي اعتمدها السليمانيون في سياستهم الخارجية ؟

هي المبادئ العامة التي حددها الدين الإسلامي لدولته، وهذا في إطار وضعه الدولة السليمانية والإمارات العلوية، إن كل حيراتها، دول إسلامية مع الاختلاف في المذاهب الفقهية والتوجه السياسي، يامشاه عرب إفريقيا ودول برغواطيه. ولكن كالاتي -

الأصل الأول السلام - هو السلم، وصده الحرب، ومن الايات القرآنية التي تقر بهذا المبدأ الإسلامي، قوله تعالى : «وإن حنحوا للسلم فاحسب لها، وتوكل على الله لأنه هو السميع العليم»<sup>(1)</sup> وقوله : «يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة، ولا تسعوا خطوات الشيطان، إنه لكم عدو مبين»<sup>(2)</sup> وقوله - «فإن عثرلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا»<sup>(3)</sup> ومن الأحاديث السوية : «أيها الناس لا تمسوا لقاء العدو، سلوا الله العافية»<sup>(4)</sup>. وهذا المبدأ طبق إلى أبعد الحدود في علاقات الدولة السليمانية، وحتى مع الدول غير الإسلامية. وهذا ما سنعرض له بالتفاصيل في علاقاتها مع جيرانها كل على حدة.

الأصل الثاني حظر الحرب وحقق الدماء . إذا كانت الحرب هي القتال والمدافعة بالسلاح، فإن الإسلام معها، وهذا حسا للدماء حتى لا يصير مسموحة. لأن السمع يؤدي إلى إرهاب الأرواح التي حرمها الله. وأصلها في القرآن الكريم قوله تعالى «وإن الساعة لأتية فاصفح الصفح»<sup>(5)</sup> وقول الرسول (ص) . «تألتوا الناس. وتألتوا بهم، ولا تغفروا عليهم حتى يدعوهم، فما على الأرض من أهل بيت من مدر ولا وبر إلا أن

(1) سورة الأنفال، الآية 61.

(2) سورة البقرة، الآية 208.

(3) سورة النساء، الآية 90.

(4) رواه أبي داود في كتاب الجهاد، ومن الحديث 2261.

(5) سورة الحجر، الآية 85.

تأتوني بهم مسلمين أحب إلي الله من أن تأتوني بأبيائهم ونسائهم وتقتلوا رجالهم»<sup>(1)</sup> بهذه النصوص وغيرها، قال الإمام أحمد : «إن الأصل في الدماء الخطر إلا بيقين الإباحة»<sup>(2)</sup>، والحرب إشتاء في ملة الإسلام، والفرص منها رد الإعتداء ودعماً للشر، وهذا ما سنوضحه في سياسة الدولة السليمانية الخارجية.

الأصل الثالث إحترام المعاهدات والمواثيق . يعتبر كل فرد أو مجموعة من الأفراد أو الدول التي أبرمت مع الدولة الإسلامية، عقداً من أهل الدمة، ويصبح من أهل الميث : «من ارتبطوا بالدولة الإسلامية بمعاهدة، ومنهم أهل الدمة»<sup>(3)</sup>، وهي أصل عام مشروع في الإسلام يعطيه المسلمون لعبهم، ومنه الأمان، وصيغته : «أجرتك، وأمتك»<sup>(4)</sup> أما جواز عقد الدمة وافدنة لا تكون إلا من الإمام أو نائبه<sup>(5)</sup> ولها شروطها وأركانها، وهذا ما ستطرق إليه في وقته.

وأصلها في القرآن الكريم، قوله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود»<sup>(6)</sup>، وقوله : «وأوفوا بالعقود إن العهد كان مسؤولاً»<sup>(7)</sup> .. إلخ من الآيات القرآنية، وهذا ثابت في سيرة الرسول (ص).

1 دار الإسلام أو دار العدل، وهي الأرض الخاضعة للأمة الإسلامية، كالدولة الإسلامية في المشرق بقيادة الدولة العباسية، أو بلاد الأندلس، أو بلدان المغرب الإسلامي، وتقام فيها أركان الإسلام، ومن الواجب «تخصيص ثغورها بالعدة المانعة

(1) الرحبي (محمد بن أحمد بن سبل) شرح البر الكبير 4 أجزاء، 1335 هـ ج 1، ص 59/ صحي  
النظم الإسلامية، ص 514

(2) صحي الصالح النظم الإسلامية، ص 514، 515

(3) محمود، راس قمعجي، قسي معجم لغة الفقهاء، ص 323

(4) ابن قدامي (موفق الدين) معجم اللغة الحبلي مستخلص من المعنى، ج 1، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، 1393 هـ / 1973 م، ص 97.

(5) ندم، ص 101.

(6) سورة المائدة الآية 1.

(7) سورة الإسراء، الآية 34.

والقوة الدافعة حتى لا تظهر الأعداء شعرة يتتهكون فيها عموماً أو يستهكون فيها المسلم أو معاهدة دما<sup>(1)</sup>، موقع الدولة السليلية المتميز جعلها أن تتوسط البلدان الإسلامية، أي دار الإسلام، وقد قلنا أن الحدود كانت مانعة غير مستقرة، والمسلم أس دهب فيو في داره.

2 - دار الحرب - هي غير دار الإسلام أي كل دار لا تسود فيها أحكام الإسلام تعتبر بلداً أجنبياً، أي من غير بلاد المشرق والمغرب آنذاك، وحكامها كانوا من أهل الدمة أو المحروس ويدعى رعاياها حريين<sup>(2)</sup>، ويدفع تجارهم العشر إذا اجتازوا الحدود الإسلامية<sup>(3)</sup>، ومتى إنطبقت عليهم من كانت هم علاقات مع الدولة السليلية، برغواطة، بلاد السودان

ويمكن أن تتحول دار الحرب إلى دار عهد أو العكس. ودار العهد - تدعى دار الحرب دار عهد بمجرد أن تعقد مع المسلمين ميثاقاً وهذه الميثاق لها شروطها وأركانها كما أوضحنا سابقاً.

وهذا مقابل حراج يؤدونه إلى المسلمين - ويراد بدار العهد البلاد التي لم تظهر عليها المسلمون، وعقد أهلها الصلح مع المسلمين على خراج يؤدونه عن أرضهم<sup>(4)</sup> ومن أمثلة ذلك مع بلاد الوجة عندما تغلب عليهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح سنة 31 هـ وعقد معهم صلحاً<sup>(5)</sup> (أنه بمعاهدة إقتصادية).

(1) الثوري (علي بن محمد) الأحكام السلطانية، ص 14

(2) من قدامى (سوق الدين) معجزة الله حبلي، ج 1، ص 278.

(3) نه مدس، و الصمحة - ويقول أبو يوسف (لنهي يعقوب بن إبراهيم) «ومن - حرمة عشر من كل ما مر به عن العشرة، وكان لمعجزة وسع قسمة ذلك مدتي فرهم عهداً أحد عشر - و - كس قسمة منك نقل من ما شي فرهم م يؤخذ منه شيء» «نشر كتاب الخراج» دار المعرفة - بيروت - ص 123، 132

(4) صبحي الصالح - م، م، ص، ص 521522

(5) شريفي (نقي الدين أحمد) - الخصص ح 20/7

بعد هذا الذي قلناه عن السياسة والسياسة الداخلية والقواعد العامة التي تقوم عليها، ما علاقة الدولة السليمانية والإمارات العلوية بالخلافة الإسلامية في بغداد وبباقي الدول الإسلامية في المغرب الإسلامي ؟ وللإجابة على هذا السؤال الأساسي يجدر بنا أن نأخذ كل بلد على إفراد. لأن سياسة الدولة لم تكن موحدة بالنسبة للجميع مبتدئين بالأقرب فالأقرب، مراعين عامل الزمان والمكان.

### العلاقة السياسية السليمانية الإدريسية :

على ضوء علاقة السليانيين والإمارات العلوية التابعة لتلعسان بالأدارة، يمكن أن نتصح جن العلاقات السياسية الأخرى.

وإذا كانت رغبة الإمام إدريس والمولاي سليمان إسترجاع الخلافة الإسلامية من يد العباسيين، وهذا ما أدركه هارون الرشيد وحاشيته. فإن الظروف كانت أقوى من الجميع، ولم نخدم أناء علي (رضو) مرة أخرى. حيث تم إعتيال الإمامين إدريس الأكبر وإدريس الأصغر، ومع بجيء الأبناء والأحفاد تخلوا عن المشروع، واكتفوا بالمغرب وبجزء منه، ومع تطبيق نظام اللامركزية تخلوا حتى عن الدولة القطرية، الواحدة القوية، حيث ظهرت دولة جديدة، وهي الدولة السليمانية كدولة حاضرة مستقلة، وهذا في المغرب الأوسط.

ومن الأدلة التاريخية عند قدماء المؤرخين، فلا يعقوبي يقول : «يتعلب على هذا البلد ولد محمد بن سليمان بن عبد الله بن الحسين بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عم)، كل رجل منهم مقيم متحصص في مدينة وناحية، وعددهم كثير حتى أن البلد يعرف بهم، ويسب إليهم»<sup>(١)</sup> ومن الإشارات الدالة على إستقلالهم عن غيرهم، يتعلب عن هذا البلد، البلد يعرف بهم أي السليانيون، وأرض السليانيين، ثم يؤكد كلامه مرة أخرى ويقول : «ثم بعد مملكة بني محمد بن سليمان مملكة رجل يقال له صالح بن سعيد، يدعى أنه من حمير، وأهل البلد يزعمون أنه من أهل البلد نفري، واسم المدينة العظمى

(١) يعقوبي (أحمد بن أبي يعقوب بن واضح) البلدان ص ١٥٩.

التي يزعمها نكور (كذا) وهي على البحر المالح»<sup>(1)</sup>، وقيل أن حدود الدولة السلطانية خاصة إمارة حراوة كانت حدودها العربية مع نكور إلى جانب الدولة الإدريسية، وعند دحوله إلى الدولة الإدريسية يقول «ثم يصير منها إلى مملكة بن إدريس .. وأول حد مملكتهم بلد يقال له عميرة»<sup>(2)</sup>، معنى ذلك أن حدود الدولة الإدريسية تنطلق منها، وهذه النصوص التي ذكرها اليعقوبي تدل دلالة واضحة على استعمال الدولة السلطانية والإمارات العلوية عن الدولة الإدريسية، وعندما يصل اليعقوبي إلى حدود الإمارات العلوية الشرقية يقول «ومدينة أربة وهي آخر مدن الراب مما يل المغرب في آخر عمل سي الأعل، ولم يتجاوزها»<sup>(3)</sup>، وهذا يكون قد رسم الحدود الشرقية والغربية للدولة السلطانية والإمارات العلوية.

أما البكري فيؤكد دخول سليمان بن عبد الله إلى المغرب الأوسط، ويروله في تلمسان.<sup>(4)</sup> ثم يذكر وفاة الإمام إدريس سنة 213 هـ، وكيف انتقلت الإمامة إلى محمد بن عبد الله بن إدريس. «وفرق البلاد على إخوانه برأي جدته أم إدريس»<sup>(5)</sup>. وهذا التقسيم لم يشمل المغرب الأوسط، مما يدل أنه لم يكن تابعا لهم فعليا بل كان تابعا لسليمان بن عبد الله (رضي).

أما ابن خلدون عندما يتحدث عن إشراف محمد بن إدريس لأخوانه في السلطة، يقول عن المغرب الأوسط: «وبقيت تلمسان لولد سليمان بن عبد الله»<sup>(6)</sup>، أي يفعلون بها ما

(1) د، م، س، ص 212.

(2) عميرة هي عمارة، وبلاد عمارة تجاور بلاد نكور، وعمارة غير بعيدة عن سبت وعمارة عميلة مربية مكنت السلطنة قسم بناء مدينته بمصرها، عرف باسمها. أنظر، البكري د، م، ص 100 / الإدريسي د، م، ص 252.

(3) د، م، س، ص 112، 113.

(4) اليعقوبي د، م، س، ص 108.

(5) البكري للمغرب، ص 124.

(6) د، م، س، ص 124.

(7) ابن خلدون: ترجمان المعبر، ج 6، ص 28.

يشاذون، وفي نص آخر يقول : «وخلق (سليمان) بتلمسان مملكتها وأذعت له رمانة وسائر قبائل البربر هنالك، ومملكها إبنه محمد بن سليمان على منته، ثم افترق بنوه على ثغور المغرب الأوسط، واقتسموا ممالكه ونواحيه...»<sup>(1)</sup>، هذا دليل آخر على استقلال المغرب الأوسط، عن الدولة الإدريسية. أما ابن حزم الأندلسي الذي أفادنا في التعريف بأحاديث سليمان وعلوي المغرب الأوسط، وأماكن تركيزهم، فإنه لم يتطرق إلى مختلف العلاقات التي تربطهم بالأداسة إلا أنه يمكن أن نستنتج من النص الآتي أنهم كانوا مستقلين عنهم<sup>(2)</sup> «وهم بالمغرب كثير جدا، وكانت لهم بها ممالك عدة، قد بطل جميعها، ولم يبق منهم بها رئيس وصلا»<sup>(3)</sup> أما ابن عذاري المراكشي فيؤكد وصول سليمان بن عبد الله إلى المغرب الأوسط فيقول : «وأما إدريس، فمر إلى المغرب، ودخل إليه في أيامه من الطالين أحو، سليمان، فاحتل تلمسان»<sup>(4)</sup>، فاحتل يعني بها ملك والدليل لما ذكر إدريس : «واحتل إدريس بن عبد الله بالمغرب»<sup>(5)</sup> أما لما ذكر داود بن القاسم بن إسحاق ابن عبد بن جعفر بن أبي طالب، قال : «داود بن القاسم، ثم رجع داود إلى المشرق»<sup>(6)</sup> ولم يبقها بكلمة احتل.

أما النسي المتوفى سنة 899 هـ فكان جد واصحا في قصة استقلال السليانيين عن الأداسة، فيقول : «دولة السليانيين في المغرب الأوسط»<sup>(7)</sup> ثم كان به إجماع على شخصه من قبل سكان المغرب الأوسط : «فجاء تلمسان، فبايعه من بها من قبائل ونانة، وتملكها مدة طويلة»<sup>(8)</sup> وعند ذكره محمد بن سليمان يقول : «ففرق محمد به على

(1) ن، م، س، ص 34.

(2) ابن حزم الأندلسي : جبهة أنساب العرب، ص 48.

(3) ابن عذاري : البيان ج 1، ص 210.

(4) ن، م، س، ص 210.

(5) ن، م، س، ص 210.

(6) النسي (أبو عداة) : تاريخ دولة الأداسة من كتاب نظم الدور والعتان، ص 65.

(7) ن، م، س، ص 210، والصيغة وهذا النص شبه إلى حد كبير إلى نص ابن خلدون المذكور قبل.

أعماله ... واحتص هو وأعقابُه بدار الملكايتي هي تلمسان. "الوكان محمد بن سليمان في تبعية إلأى إس عمه إدريس، لما فرق السلد على أبنائه دون أخذ الموافقة من الإمام محمد بن إدريس.

وهناك دليل مادي يذل بكل وصوح عن الإستقلال التام، عن الدولة الإدريسية هو ضرب السكة بعمارة سوق إبراهيم التابعة لإمارة تيس، ولا سجد أدنى إشارة تدل على تنمية المغرب الأوسط، إلى المغرب الأقصى . ومما جاء فيها، ما يأتي، الوجه الأول : "لا إله إلا الله وحده لا شريك له. الكتابة الدائرية : "الله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بحشر الله الوجه الآخر : "محمد رسول الله - أحمد بن عيسى " سنة 287 هـ<sup>(1)</sup>.

والمؤرخون المحدثون معظمهم يؤكدون هذا الإستقلال عن الدولة الإدريسية منهم، أ. شور الذي يقول : "أن سي رستم تارلوا عن هذه الدولة (المغرب الأوسط) مختارين لآل سليمان العلويين"<sup>(2)</sup>؛ وهذا الرأي يخالف الصواب من حيث التدرج، أما الوجود السليلي بالمطقة فكان حقيقة واقعية

والاستاذ موسى لقبال، المجتص في تاريخ الطاطيين في المغرب، يقر هذا الإستقلال. ويلاحظ في البدء أن مجد العلويين من آل الحس بن علي. تدل عليه في بيئة المغرب الأوسط منذ القرن الثاني للهجرة (8 م) مجموعة من الحصون، والقرى وأماكن تنسب إما إلى بني محمد أو بني سليمان، أو إلى أساء إدريس ..."<sup>(3)</sup> والمؤرخ آخر اثر يميل يقول هكذا إنتهى أمر بني سليمان من الحرائر وسقطت معهم الحرائر زعموية بعد نصف قرن

(1) م، ص، ص 66.

(2) أ. شور الذي تاريخ الحرائر في تلمسان وأحدث، ص 345

(3) أ. شور الذي تاريخ الحرائر في تلمسان وأحدث، ص 345

(4) ديور (محمد علي) المغرب الكبير، ج 2، ص 66.

(5) موسى لقبال، رتبة والأثر في الحس بن علي وأمره، ص 66، ص 67، ص 68، ص 69، ص 70، ص 71، ص 72، ص 73، ص 74، ص 75، ص 76، ص 77، ص 78، ص 79، ص 80، ص 81، ص 82، ص 83، ص 84، ص 85، ص 86، ص 87، ص 88، ص 89، ص 90، ص 91، ص 92، ص 93، ص 94، ص 95، ص 96، ص 97، ص 98، ص 99، ص 100، ص 101، ص 102، ص 103، ص 104، ص 105، ص 106، ص 107، ص 108، ص 109، ص 110، ص 111، ص 112، ص 113، ص 114، ص 115، ص 116، ص 117، ص 118، ص 119، ص 120، ص 121، ص 122، ص 123، ص 124، ص 125، ص 126، ص 127، ص 128، ص 129، ص 130، ص 131، ص 132، ص 133، ص 134، ص 135، ص 136، ص 137، ص 138، ص 139، ص 140، ص 141، ص 142، ص 143، ص 144، ص 145، ص 146، ص 147، ص 148، ص 149، ص 150، ص 151، ص 152، ص 153، ص 154، ص 155، ص 156، ص 157، ص 158، ص 159، ص 160، ص 161، ص 162، ص 163، ص 164، ص 165، ص 166، ص 167، ص 168، ص 169، ص 170، ص 171، ص 172، ص 173، ص 174، ص 175، ص 176، ص 177، ص 178، ص 179، ص 180، ص 181، ص 182، ص 183، ص 184، ص 185، ص 186، ص 187، ص 188، ص 189، ص 190، ص 191، ص 192، ص 193، ص 194، ص 195، ص 196، ص 197، ص 198، ص 199، ص 200، ص 201، ص 202، ص 203، ص 204، ص 205، ص 206، ص 207، ص 208، ص 209، ص 210، ص 211، ص 212، ص 213، ص 214، ص 215، ص 216، ص 217، ص 218، ص 219، ص 220، ص 221، ص 222، ص 223، ص 224، ص 225، ص 226، ص 227، ص 228، ص 229، ص 230، ص 231، ص 232، ص 233، ص 234، ص 235، ص 236، ص 237، ص 238، ص 239، ص 240، ص 241، ص 242، ص 243، ص 244، ص 245، ص 246، ص 247، ص 248، ص 249، ص 250، ص 251، ص 252، ص 253، ص 254، ص 255، ص 256، ص 257، ص 258، ص 259، ص 260، ص 261، ص 262، ص 263، ص 264، ص 265، ص 266، ص 267، ص 268، ص 269، ص 270، ص 271، ص 272، ص 273، ص 274، ص 275، ص 276، ص 277، ص 278، ص 279، ص 280، ص 281، ص 282، ص 283، ص 284، ص 285، ص 286، ص 287، ص 288، ص 289، ص 290، ص 291، ص 292، ص 293، ص 294، ص 295، ص 296، ص 297، ص 298، ص 299، ص 300، ص 301، ص 302، ص 303، ص 304، ص 305، ص 306، ص 307، ص 308، ص 309، ص 310، ص 311، ص 312، ص 313، ص 314، ص 315، ص 316، ص 317، ص 318، ص 319، ص 320، ص 321، ص 322، ص 323، ص 324، ص 325، ص 326، ص 327، ص 328، ص 329، ص 330، ص 331، ص 332، ص 333، ص 334، ص 335، ص 336، ص 337، ص 338، ص 339، ص 340، ص 341، ص 342، ص 343، ص 344، ص 345، ص 346، ص 347، ص 348، ص 349، ص 350، ص 351، ص 352، ص 353، ص 354، ص 355، ص 356، ص 357، ص 358، ص 359، ص 360، ص 361، ص 362، ص 363، ص 364، ص 365، ص 366، ص 367، ص 368، ص 369، ص 370، ص 371، ص 372، ص 373، ص 374، ص 375، ص 376، ص 377، ص 378، ص 379، ص 380، ص 381، ص 382، ص 383، ص 384، ص 385، ص 386، ص 387، ص 388، ص 389، ص 390، ص 391، ص 392، ص 393، ص 394، ص 395، ص 396، ص 397، ص 398، ص 399، ص 400، ص 401، ص 402، ص 403، ص 404، ص 405، ص 406، ص 407، ص 408، ص 409، ص 410، ص 411، ص 412، ص 413، ص 414، ص 415، ص 416، ص 417، ص 418، ص 419، ص 420، ص 421، ص 422، ص 423، ص 424، ص 425، ص 426، ص 427، ص 428، ص 429، ص 430، ص 431، ص 432، ص 433، ص 434، ص 435، ص 436، ص 437، ص 438، ص 439، ص 440، ص 441، ص 442، ص 443، ص 444، ص 445، ص 446، ص 447، ص 448، ص 449، ص 450، ص 451، ص 452، ص 453، ص 454، ص 455، ص 456، ص 457، ص 458، ص 459، ص 460، ص 461، ص 462، ص 463، ص 464، ص 465، ص 466، ص 467، ص 468، ص 469، ص 470، ص 471، ص 472، ص 473، ص 474، ص 475، ص 476، ص 477، ص 478، ص 479، ص 480، ص 481، ص 482، ص 483، ص 484، ص 485، ص 486، ص 487، ص 488، ص 489، ص 490، ص 491، ص 492، ص 493، ص 494، ص 495، ص 496، ص 497، ص 498، ص 499، ص 500، ص 501، ص 502، ص 503، ص 504، ص 505، ص 506، ص 507، ص 508، ص 509، ص 510، ص 511، ص 512، ص 513، ص 514، ص 515، ص 516، ص 517، ص 518، ص 519، ص 520، ص 521، ص 522، ص 523، ص 524، ص 525، ص 526، ص 527، ص 528، ص 529، ص 530، ص 531، ص 532، ص 533، ص 534، ص 535، ص 536، ص 537، ص 538، ص 539، ص 540، ص 541، ص 542، ص 543، ص 544، ص 545، ص 546، ص 547، ص 548، ص 549، ص 550، ص 551، ص 552، ص 553، ص 554، ص 555، ص 556، ص 557، ص 558، ص 559، ص 560، ص 561، ص 562، ص 563، ص 564، ص 565، ص 566، ص 567، ص 568، ص 569، ص 570، ص 571، ص 572، ص 573، ص 574، ص 575، ص 576، ص 577، ص 578، ص 579، ص 580، ص 581، ص 582، ص 583، ص 584، ص 585، ص 586، ص 587، ص 588، ص 589، ص 590، ص 591، ص 592، ص 593، ص 594، ص 595، ص 596، ص 597، ص 598، ص 599، ص 600، ص 601، ص 602، ص 603، ص 604، ص 605، ص 606، ص 607، ص 608، ص 609، ص 610، ص 611، ص 612، ص 613، ص 614، ص 615، ص 616، ص 617، ص 618، ص 619، ص 620، ص 621، ص 622، ص 623، ص 624، ص 625، ص 626، ص 627، ص 628، ص 629، ص 630، ص 631، ص 632، ص 633، ص 634، ص 635، ص 636، ص 637، ص 638، ص 639، ص 640، ص 641، ص 642، ص 643، ص 644، ص 645، ص 646، ص 647، ص 648، ص 649، ص 650، ص 651، ص 652، ص 653، ص 654، ص 655، ص 656، ص 657، ص 658، ص 659، ص 660، ص 661، ص 662، ص 663، ص 664، ص 665، ص 666، ص 667، ص 668، ص 669، ص 670، ص 671، ص 672، ص 673، ص 674، ص 675، ص 676، ص 677، ص 678، ص 679، ص 680، ص 681، ص 682، ص 683، ص 684، ص 685، ص 686، ص 687، ص 688، ص 689، ص 690، ص 691، ص 692، ص 693، ص 694، ص 695، ص 696، ص 697، ص 698، ص 699، ص 700، ص 701، ص 702، ص 703، ص 704، ص 705، ص 706، ص 707، ص 708، ص 709، ص 710، ص 711، ص 712، ص 713، ص 714، ص 715، ص 716، ص 717، ص 718، ص 719، ص 720، ص 721، ص 722، ص 723، ص 724، ص 725، ص 726، ص 727، ص 728، ص 729، ص 730، ص 731، ص 732، ص 733، ص 734، ص 735، ص 736، ص 737، ص 738، ص 739، ص 740، ص 741، ص 742، ص 743، ص 744، ص 745، ص 746، ص 747، ص 748، ص 749، ص 750، ص 751، ص 752، ص 753، ص 754، ص 755، ص 756، ص 757، ص 758، ص 759، ص 760، ص 761، ص 762، ص 763، ص 764، ص 765، ص 766، ص 767، ص 768، ص 769، ص 770، ص 771، ص 772، ص 773، ص 774، ص 775، ص 776، ص 777، ص 778، ص 779، ص 780، ص 781، ص 782، ص 783، ص 784، ص 785، ص 786، ص 787، ص 788، ص 789، ص 790، ص 791، ص 792، ص 793، ص 794، ص 795، ص 796، ص 797، ص 798، ص 799، ص 800، ص 801، ص 802، ص 803، ص 804، ص 805، ص 806، ص 807، ص 808، ص 809، ص 810، ص 811، ص 812، ص 813، ص 814، ص 815، ص 816، ص 817، ص 818، ص 819، ص 820، ص 821، ص 822، ص 823، ص 824، ص 825، ص 826، ص 827، ص 828، ص 829، ص 830، ص 831، ص 832، ص 833، ص 834، ص 835، ص 836، ص 837، ص 838، ص 839، ص 840، ص 841، ص 842، ص 843، ص 844، ص 845، ص 846، ص 847، ص 848، ص 849، ص 850، ص 851، ص 852، ص 853، ص 854، ص 855، ص 856، ص 857، ص 858، ص 859، ص 860، ص 861، ص 862، ص 863، ص 864، ص 865، ص 866، ص 867، ص 868، ص 869، ص 870، ص 871، ص 872، ص 873، ص 874، ص 875، ص 876، ص 877، ص 878، ص 879، ص 880، ص 881، ص 882، ص 883، ص 884، ص 885، ص 886، ص 887، ص 888، ص 889، ص 890، ص 891، ص 892، ص 893، ص 894، ص 895، ص 896، ص 897، ص 898، ص 899، ص 900، ص 901، ص 902، ص 903، ص 904، ص 905، ص 906، ص 907، ص 908، ص 909، ص 910، ص 911، ص 912، ص 913، ص 914، ص 915، ص 916، ص 917، ص 918، ص 919، ص 920، ص 921، ص 922، ص 923، ص 924، ص 925، ص 926، ص 927، ص 928، ص 929، ص 930، ص 931، ص 932، ص 933، ص 934، ص 935، ص 936، ص 937، ص 938، ص 939، ص 940، ص 941، ص 942، ص 943، ص 944، ص 945، ص 946، ص 947، ص 948، ص 949، ص 950، ص 951، ص 952، ص 953، ص 954، ص 955، ص 956، ص 957، ص 958، ص 959، ص 960، ص 961، ص 962، ص 963، ص 964، ص 965، ص 966، ص 967، ص 968، ص 969، ص 970، ص 971، ص 972، ص 973، ص 974، ص 975، ص 976، ص 977، ص 978، ص 979، ص 980، ص 981، ص 982، ص 983، ص 984، ص 985، ص 986، ص 987، ص 988، ص 989، ص 990، ص 991، ص 992، ص 993، ص 994، ص 995، ص 996، ص 997، ص 998، ص 999، ص 1000.



من سقوط فاس.<sup>(1)</sup> أي سلطة بني سليمان في المغرب الأوسط استمرت إلى ما بعد دولة الإدريسة. مما يدل على استقلال الأولى عن الثانية، والبقية أمثال الأسادة إسماعيل العربي،<sup>(2)</sup> عبد الرحمن الجيلالي،<sup>(3)</sup> محمد انطهار<sup>(4)</sup> كلهم ... يؤكدون ما قلناه سابقا.

وهذا نكون قد أثبتنا بما فيه الكفاية عن استقلال الدولة السليمانية والإمارات العلوية عن الدولة الإدريسية في المغرب الأقصى والآن بقي تحديد طبيعة العلاقة السياسية التي ربطت بين الدولتين.

ما هي العلاقة السياسية بين الدولة السليمانية والدولة الإدريسية ؟ هناك أكثر من علاقة ربطت الدولة السليمانية والإمارات العلوية، بالدولة الإدريسية ويحتل العلاقات الأخرى كالعسكرية والإقتصادية والإحتجاجية والثقافية قد تكلمنا عنها في جل الفصول السابقة. وسوف نقصر حديثا على العلاقة المذهبية، والعلاقة السياسية لها لها من أهمية في الفكر الشيعي الزيدي.

أ - العلاقة المذهبية والمذهبية مة إلى المذهب، من ذهب، ومن المجاز والكناية يقال : قوفلان يذهب إلى قول أبي حنيفة أي يأخذ به.<sup>(5)</sup> والمذهب هو الطريقة والمعتقد والمذهبية الدعوة إلى المذهب والتعريف بالإصلاح له . طريقة معه في إسقاط الأحكام الشرعية العملية من أدلتها التفصيلية، والإختلاف في طريقة الإستنباط يكون المذاهب الفقهية أما الإختلاف في العقائد إحتلافا الذي لا يخرج عن الإسلام فيكون التفرق. وإن كان يخرج عن الإسلام فيكون الأدان.<sup>(6)</sup> وعلوي المغرب الأوسط

(1) الميلي (ساروك بن محمد) (ن، م، س، ص 488.

(2) إسماعيل العربي : دولة الإدريسية، ص 136

(3) الجيلالي (عبد الرحمن بن محمد) تاريخ الجزائر العام، ج 1، ص 189

(4) الطاهر (محمد) ، الروابط الثقافية بين الجزائر والجزائر، ص 95

(5) الرمضري أسس البلاغة، المادة ذهب، ص 146

(6) قلنجي، ميني : معجم لغة الفقهاء، ص 419.

والأقصى ولهذا العهد يزيدية<sup>(١)</sup>، والزيدية سبق التعريف بها، وكيف إنتقلت إلى بلاد المغرب، وهذا في الفصل الأول من هذه الرسالة

والإمام نصبه «أنه واجب على الله»<sup>(٢)</sup> عندهم، وأن تعيين الإمام «تيسر أن نصب الإمام واجب لدفع الضرر، ودفع الضرر عن نفس الخلق واجب»<sup>(٣)</sup> وابن خلدون يقول: «أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض على نظر الأمة ويتعين الثاقن بها تعيينهم، بل هي ركن الدين وقاعدة الإسلام، ولا يجوز لنبي إعتاله ولا تفويضه إلى الأمة، بل يجب عليه تعيين الإمام لهم ويكون معصوما من الكائنات والصعائر»<sup>(٤)</sup> مع وجود بعض الاختلافات بين طوائف الشيعة، فاحص الزيدية، والإمامة عندهم «أنها اختيار أهل الحل والعقد لا بالنسب»<sup>(٥)</sup> وقالوا بإمامة علي بن أبي طالب (ص) ثم الحسن، ثم الحسين، ثم علي بن زين العابدين ثم ابنه زيد بن علي (ر ص) وهو صاحب هذا المذهب، ثم عسه يحيى، ثم اوصى على محمد بن عبد الله، المدعو ذو النشس التركية، وهناك اختلاف بين الزيدية في إنتقال الإمامة بعد يحيى بن زيد، البعض أبقاها في البيت الحبي والعص للأحر نقلها إلى البيت الحسن، وهذا انعريق هو الذي يقول: «إن الإمام بعد محمد بن عبد الله أخوه إدريس الذي هجر إلى المغرب ومات هناك، وقام بأمره ابنه إدريس»<sup>(٦)</sup>

(١) الكري - المغرب، ص ١٢٠/ الأعظمي (محمد الحسن) عمقويه الفاطميين، دار مكتبة الحياة، بيروت، (ب.ت)، ص ٥٩

(٢) الرازي (محر الدين محمد بن عمر بن الحسين) ت 6٥8 المسائل الخمسون في أصول الدين، تحقيق أحمد حجازي، اسقا، دار خيل، والمكتب الثقافي لقاهرة ط 2، 1410، 1990م، ص 70

(٣) الرازي (فخر الدين): ن، م، ص، ص 71.

(٤) ابن خلدون: المقدمة، ص 348

(٥) ن، م، ص، ص 394.

(٦) إدريس - هو الإمام الأول للأدوية بدليل دواحصته (الشياخ) الإمام الإمام إدريس وحلا بعينه أما كتابة مبر مسجد تلمسان التي جاءت حالة من رسم الإمام قل إدريس، لأنها كانت من حق يحيى بن عبد الله وما سلم معه، لم تبق من حقه كما أوضحنا، انظر، ابن خلدون - المقدمة، ص 355، نفس المؤلف ترجمان المبر، ج 4، ص 25.

وإختط مدينة فاس، وكان من بعده عقبه ملوكا بالمغرب إلى أن إنقرضوا<sup>(1)</sup> وبهذا تكون الزيدية قد شأت منذ زمن الإمام الرابع، وقالت «بان الإمام يجب أن يكون حاكما للدولة وأن عليه أن يحارب في سبيل حقوقه»<sup>(2)</sup> وهذا ما قام أئمة الزيدية في المشرق والمغرب وبقية الإمامة في أبناء إدريس، دون إنتقالها إلى أبناء سليمان على ما يظهر، لأن هؤلاء الآخرين كانوا يدعون إلى الأدارسة ومن أدلة ذلك في سنة 292 هـ، قام بالامر يحيى ابن إدريس بن عمر صاحب الريف «فعلت جميع أعمال الأدارسة، وحطت له على سائر أعمال المغرب، وكان أعلى بني إدريس ملكا وأعظمهم سلطانا، وكان فقيها عارفا بالحديث، ولم يبلغ أحد من الأدارسة مبلغه في السلطة والدولة»<sup>(3)</sup> وعن الخطبة يقول عبد الرحمن الجبلاي ' «لا ارتباط لهم مع أئمة فاس، إلا في الدعاء على المنابر والسكة»<sup>(4)</sup> والسكة كما لاحظنا في بداية هذا الفصل تم صربها في المغرب الأوسط وهذا لم يبق إلا الدعاء لهم، لأن ذلك شيء أساسي في العقيدة الزيدية وهذا ما أكدته الشيخ ساركة اميلي : «فكن عامل من الأدارسة وإخوانهم العلويين مشغل بإدارة عمله وجباية الخراج وإشيعار الحرب. وإياها يمتار الإمام بذكر إسمه في السكة والخطبة»<sup>(5)</sup> والخطبة أول من السكة.

والخطبة لم تكن قاصرة على علوي المغرب الأوسط والأقصى بل إمتدت إلى الأندلس في بعض الفترات، فهي هو ابن حفصون (في النصف الثاني من القرن الثالث)<sup>(6)</sup> يدعو إلى

(1) د، م، س، ص 355 / الأعظمي (محمد حسن) ' عبقرية العاطميين ص 09

(2) الشهابي (محمد) الشمة فصل من كتاب، الإسلام الصراط المستقيم، دار الحياة، الرباس، عداد 1963 ج 1، ص 249.

(3) اس حلدون : ترجمان العبر، مج 4، ص 32

(4) عبد الرحمن الجبلاي تاريخ الجزائر العام، ج 1، ص 184

(5) الميبي (ملوك بن محمد) : تاريخ الجزائر في القديم والحديث، ص 471.

(6) اس حفصون هو عمر بن حفصون بن عمر بن حفص بن شتيم بن دسان، من سلالة نهرانية، خرج على محمد بن عبد الله صاحب الأندلس، وأوله كان في سنة 267 هـ أنظر ابن الأثير الكامل ج 36 / 5، اس القوطية : امتناع الدعوة، ص 77.

أئمة فاس، فان حزم وابن عذاري يؤكدان على ابن حفصون خطاب للنقاسم بن إبراهيم الإدريسي صاحب البصرة وجرت بينهم مراسلات ومكاتبات بشأن التآمر، على العاقل الألبلسي<sup>(1)</sup> وهذا ما أسلط عليه الأضرأ أثناء العلاقات السليلية الأموية

هذا فيما يخص العلاقة المذهبية بين الدولة السليلية والإمارات العلوية والدولة الإدريسية. وبلاد الأندلس كمحاولة لنشر المذهب الريدي خارج سيطرة أراضي العلويين.

ب - العلاقة السياسية . غادر الإمام إدريس الأكبر (ض)، مدينة تلمسان سنة ٢74، وترك أخاه المولاي سليمان بالمدينة مع نصت الجيش لمراصلة الفتح، وهذا ما حدث فعلا، حيث أحصع مناطق كثيرة من المغرب الأوسط، وبيع من مملكته، وأخضع قبائل رنانة الصقرية، إلا أن الأوضاع تغيرت بموت مؤسس الدولة، والدليل على ذلك سيطرة الصقرية على الكثير من مناطق المغرب الأوسط، وحتى المغرب الأقصى « فخرج غازيا (إدريس بن إدريس) بلاد المصامدة، فأتى إليها واستولى عليها، ودخل مدينة نفيس<sup>(2)</sup> ومدينة أغمات<sup>(3)</sup> وفتح سائر بلاد المصامدة وعاد إلى فاس فأقام بها إلى سنة تسع وتسعين ومئة . «<sup>(4)</sup> أما المغرب الأوسط الذي تمكنت منه قبائل بشرة الخارجية الصقرية، فقد عجز محمد بن سليمان عن مقاومتها، فاستدعى ابن عمه الإمام إدريس بن إدريس «ليستعين به على بلاد رنية، فقام عليه إدريس (بن إدريس) وقدموا جيوشا ودوخوا بها شلفا وما وراءه إلى أحواز بجاية، ثم رجع إدريس (الأصغر) إلى بلاده وترك

(1) ابن حزم - جمهرة أنساب العرب، ص 44 / ابن عذاري : الببادج 1، ص 233

(2) نفيس - وهي قرية المدينة الحالية، بين نازلت ودكالة قال ليكري : إنها مدينة كثيرة الأنهار والأنبار. ونقل منظره، وضع على سر يحمل اسمها، أنظر، البكري : المغرب، ص 16، الإدريسي : القارة، ص 63

(3) أغمات : جوسه مدينة سر كش تقع على سر أغمات، وهي مدينتان (أغمات أبلان، أغمات وريكة) وتقع في بلاد المصامدة، وتبعد عن نفيس 35 ميلا، أنظر البكري : المغرب، ص 153 / الإدريسي : القارة، ص

المغرب الأوسط بيد ابن عمه محمد بن سليمان<sup>(1)</sup> هذا النصر في غاية لأهمية، لأن الإمام إدريس بن إدريس، حصر نفسه إلى المغرب الأوسط وكان بإمكانه أن يبحث من يوب عنه في هذه المنحة النسيئة. وأن يبقى في المغرب الأوسط لمدة ثلاث سنوات (من 199-201 هـ)<sup>(2)</sup>، وأن يوسع من مجال الدعوة الريدية إلى بجاية دون أن يفكر في ضم المغرب الأوسط إلى أملاكه في المغرب الأقصى

ويعتقد الأستاذ السيد عبد العزيز سالم: أن الأدارة قد جعلوا من المغرب الأوسط، دولة عاهرة على عرار ما قامت به الخلافة العباسية مع بني الأغلب في إفريقيا<sup>(3)</sup> هذا الإستنتاج يظهر لي أنه بعيد عن الحقيقة التاريخية، لقوة الدولة السليمانية العسكرية، التي لم تترك بالحجم الذي يتمتع القوة الأغلبية المدعومة من الخلافة العباسية

وعلى كل فإن التاريخ لم يسجل لنا ما عكس هذه العلاقات الأخوية بين أبناء سليمان وأبناء إدريس، ربما لهذا السبب وللأسباب التي ذكرناها في الفصل الثاني من هذه الرسالة، أصحى المغاربة لا يميرون بين أبناء العلويين في المغرب، ويقولون عنهم الأدارة

والعلاقة السياسية رسمها الإمام إدريس وسليمان سنة 174 هـ بقيت إلى آخر يوم من حياة الدولتين، وبين العائلتين (الإدرسية، والسليمانية)، كروابط أخوية وثقافية مشددة إلى يوم الناس هذا، وقد لاحظنا أن سليمان بن عبد الله بالرغم من إستشهاد الإمام إدريس رحمه الله، إلا أنه بقي في المغرب الأوسط يدعوا إلى نفسه،<sup>(4)</sup> دون أن يفتح المغرب الأقصى، لعلمه ما أقدم عليه راشد مولى إدريس، وترك الأمور تسير على ما كانت عليه في عهد المرحو إدريس من إمامة وملك، عظم ذلك في أعين الأحفاد كأنه عهد قطعه الجميع على نفسه.

(1) النسي (أبو عبد الله) تاريخ دولة الأدارة (من كتاب نظم الدوا والعقائد)، ص 66

(2) جل المؤرخين يذكرون إدريس بن إدريس وبقيائه في المغرب الأوسط، لمدة 3 سنوات إلا أن بدايتها من

197 هـ إلى 199 هـ والأصح هو 199 هـ انظر السلاوي الإستقصاء، ج 1 / 169

(3) السيد عبد العزيز سالم تاريخ المغرب الكبير- العصر الإسلامي، ج 2، ص 374

(4) ابن خلطون: ترجمان الميراج، ج 1، ص 34.

فهاهو الإمام محمد بن إدريس بن إدريس بعد وفاة والده سنة 213 هـ<sup>(1)</sup> لم يعرض للعباس وما ورائها، إذ كانت بها بنو عمه سليمان<sup>(2)</sup> واستمررت العلاقات السياسية على ما هي عليه وإزادات إرتباطا مع نكبات الدهر.

وفي نهاية القرن الثالث هجري تمكن الفاطميون من نشر دعوتهم في المغرب الأوسط والأقصى. وأصبح علوي المغرب الإسلامي من المغرب الأدنى إلى المغرب الأقصى هم دعوة واحدة، هي الدعوة الشيعية الإسماعيلية<sup>(3)</sup> «باستولى (ميصانة بن حبوس) على أعمال الأدارسة وإقتضى طاعتهم لعبد الله<sup>(4)</sup>»، وكان ذلك سنة 298 هـ

هذا العمل الذي قام به الفاطميون في المغرب الإسلامي أحاط العديد من الخلافة العباسية في بغداد إلى دولة بني أمير في الأندلس. وعلا هدد مصالح بني أمية في المغرب، ولا سيما أن الفاطميين قد بحثوا العديد من الدعاة والحواسيس منهم. أبو البر إبراهيم<sup>(5)</sup>، وأبو جعفر بن أحمد<sup>(6)</sup>، ابن حوقل الصيصي الحفرا في الكبير. وغيرهم

أمام الأخطار الخارجية والداخلي التي تسبب فيها الفاطميون لبني أمية، فكاد على عبد الرحمن الناصر الأموي (300 - 350 هـ)، أن يسخر كل الإمكانيات المتاحة له من أجل إسترجاع التمرد الأموي في المغرب الأوسط والأقصى منها، إستعمال نفس السلاح الفاطمي الدعوة والتجسس، حيث يرى ابن سعيد المغربي المتوفي سنة 685 هـ، أن لعبد الرحمن الناصر، عيون ووسطاء مبثوثون في جميع أنحاء المغرب الإسلامي<sup>(7)</sup>، وبعث محمد

(1) التميمي (أبو عبد الله) : ن، م، س، ص 41

(2) ن، م، س، ص 42.

(3) ابن خلدون : توجان العبر، ج 2، ص 92.

(4) أبو البر إبراهيم - هو أبو البر إبراهيم بن محمد المعروف بالرياضي المتوفي سنة 298 هـ / 910 هـ في بـ  
وشاعر، مؤمن بالمعصية الإسماعيلية أنظر ابن عدي : ليل، ج 1 / 162

(5) أبو جعفر بن أحمد - هو أبو جعفر بن أحمد بن هرون البغدادي، حضر حيد بن أبيه ورتبه بـ  
الأندلس بعدد من المرات، ورود الخلافة الفاطمية بالعديد من المعونات عليه عن أبيه في الأندلس -  
أنظر ابن عدي : البيان، ج 1 / 169

(6) أبو سعيد المغربي - (أبو الحسن علي بن موسى) المغرب في حلي شعرب - ج 2 - تحقيق سريي -  
القاهرة 1964، ص 18.

من عبد أبي عيسى" (ذو الأصبوب المغربية) سنة 316 هـ إلى رعياء قائل رنانة ومكناسة، فكانت الاستجابة الكاملة مطالبة لأنه استطاع إغراء هذه القبائل، بأخذايا والأموال وإحياء ولائها لبني أمية، مع إستغلال الحقوق الموجودة بين الرانس والتر، فكانت النتائج الأولية، إجابة محمد بن حرز له، وطرد أوبياء الشيعة من المغرب الأوسط، وأجاز موسى بن أبي العمية على طاعته،<sup>(1)</sup> وتخريض فقيهاء السنة على الفاطميين،<sup>(2)</sup> واستعمل عبد الرحمن الأموي التجار الأندلسيين المقيمين في حواضر المغرب الأوسط، تنسـ وهران، أرشكول، للمصطفى على آل سبيح وآل إدريس، من أجل الدعوة إلى بني أمية بذل الخلافة الفاطمية.

ولم سدت حن الأبواب أمام آل سليمان خاصة سكان الجهة الغربية من الدولة النسيانية والإمارات العلوية،<sup>(3)</sup> بدأ الدعوة الأموية إدريس بن إبراهيم بن عيسى بن محمد بن سليمان صاحب أرشكول<sup>(4)</sup> حيث أوفد إلى قرطبة وفدا، يحمل عدية، ويحمل رسالة تنضم الولاء والدعوة إلى الماصر بذل المهدي وذلك سنة 316 هـ<sup>(5)</sup> / 928 م. نحن نرى أن سبب تعير الولاء من العلويين الفاطميين إلى بني أمية، يعود إلى جملة أسباب منها : تمكن بني أمية من إحياء الأحقاد الوهمية الموجودة بين التر و برانس، وتجديد الولاء الذي قدمه صولات بن وزمان الرناقي إلى عثمان بن عفان (ص)، وسفارة القاضي محمد بن عبيد بن عيسى التي إشترت الكثير من الذمم، خاصة رعياء قائل زناتة، وفشل الفاطميون في إبتقاء الزعامات البترية، واكتفائهم بإس حوس وأسرتهم

(1) محمد بن عبد عيسى - وهو حاصته، ومن الربر، تقدم منصب القضاء، أنظر ابن خلدون، ترجمان العرب، ج 7، 153/

Levi provençal op. cit, T 12 p 96

- (2) ابن خلدون - ترجمان العرب، ج 7، ص 53  
(3) أنظر الخليلي (أبو بكر عبدالله بن أبي عبد الله) : رياض النفوس ج 1، تحقيق : حسين مؤنس، القاهرة، 1371 هـ - ص 396، ابن عدي الساج، ج 1، ص 169  
(4) ابن خلدون - ترجمان العرب، ج 7، ص 53  
(5) ابن حيان النرطبي (أبو مروان) ب 469 هـ / 1376 م، القيس، الجزء الخامس، تحقيق : ب شاليه، وآخرون، المعهد الإسباني العربي للثقافة، مدريد، مجلة الأدب بالرباط، 1979، ص 263.

مكناسة، والتي أساءت إلى الجميع من علويين ويزيدين في المغرب الأوسط والأقصى.  
وجل قدرات السليبيين العسكرية والمالية زنتية وخصوصا في الجهة الغربية من الدولة  
التي أصبحت تابعة للأمويين.

ولموقف الإختراق الأموي للعلويين. فاطع الجميع إدريس بن إبراهيم صاحب  
أرشكول، على فعلته الذميمة، وثاروا عليه، فكتب رسالة إلى عبد الرحمن التميمي سنة  
317 هـ / 929 م، من بين ما جاء فيها: «... فلما أن نحاني الله من ضلالتة، وعصمي  
بولاية أمير المؤمنين سيدي، وحاني بمحنته. تسامح بذلك منو عمي، وبلغهم ما صنعت  
في داته، أيده الله فترؤوا مني وغمالوا علي، ودموني عن قوس واحدة، وغالوا لي هذا  
الرجل منا إدهارق دعوته إلى صدعاء وحرخ من عترة علي بن أبي طالب (ص)، إلى  
عدتها (عيا)، عادي أهل بيته واستعاض عليها بصاحب حزيرة الأندلس شائنا ن  
. وإب الباعث لهم على ذلك، والمتوكل تأديهم علي من محمد بن إدريس وإس أخيه  
الحسن بن عيسى، . من لا أصل له ولا خير فيه، حبة حايلية وعصية مريدة . »  
هذه الرسالة تبرر العديد من الحواش النضية والعقائدية بين بني علي (ص) وبني أمية،  
وتظهر أن اللحمة والمذهبية لازالت راسخة بين أبناء الحسن وأحسين (رضوان الله  
عليهم)، ونكشف أن الرسم والمكان غير كافيين لإزالة الخلفية التاريخية وإن كانت  
في بعض الأحيان هالك من يريد تحطي وسيان الماضي. خاصة لما برع في تحقيق قفزة  
بوعية حضارية

لأن الظروف كانت أصعب من الجميع ولم يستطع علوي المغرب الأوسط والمغرب  
الأقصى الوقوف أمام قاتل الزمواوية لبني أمية، وتحرش صاحب قرطبة، وما أحدثه  
صاحب الحمار (316-336 هـ) من تحقير وتفتيل، ويظهر أن مذابح ابن أبي الغافية  
فقدت كل تصور<sup>21</sup> فنالت طاعة العلويين الواحد تلو الآخر إلى عبد الرحمن الناصر، في

(1) ابن حياك، القتيبي، ج 5، ص 264.

(2) بن عداري، البيان، ج 1، ص 194 / بن أبي زرع، روح القرمطاس، ص 55 / السلاوي، د، م، ص.  
ح 81/1



إنظار العرصة الساتحة من أحل الإستقلال وتوحيد الدعوة الشيعية وهذا ما ستطرق إليه في العلاقات السلجانية العاطمية، والسلجانية العلوية في هذا الفصل.

مالمقاعدة العامة في العلاقات السياسية بين الدولة السلجانية والإمارات العلوية في المغرب الأوسط، والدولة الإدريسية في المغرب الأقصى قد تميزت بالتعاون والتفاهم وإقامة جسور الترابط، والدعوة إلى أهل البيت، ولم يحدث ما عكس هذا المدأ العام إلى حادثة صاحب أرشكول سنة 316 هـ، وعادت الأمور إلى طاعتها.

### العلاقة السياسية السلجانية بالخلافة العباسية :

السلجانيون نسبة إلى سليمان بن عبد الله الكامل، الذين ظفروهم المصور وقتل الأب وحل الأبناء، كما أوصحوا ومن بقي من آل الحسن هرب إلى المغرب الإسلامي بعد وقعة فح سنة 169 هـ في حلافة الهادي كإدريس وأخيه سليمان

ومنة أن آل علي وآل العباس يتحمل مسؤولياتها بالدرعة الأولى أبو جعفر المصور (136-158 هـ) . «وكان المنصور أول من أوقع الفتنة بين العباسيين والعلويين، وكسا قبل ذلك شيئا واحدا، وأذى المنصور خلقا من العلماء ممن حرج معها أو أمر بالخروج، قتل وصربا وغير ذلك منهم : أبو حنيفة، وعبد الحميد بن جعفر<sup>(1)</sup>، وس عجلان<sup>(2)</sup>، ومن أفتى بجواز الخروج مع محمد علي المصور مالك بن أنس رحمه الله، وقيل له . إن في أعناقنا بيعة للمنصور فقال . «إن ما يبعثم مكرهين، وليس على مكره يمين»<sup>(3)</sup> ونحن نرى أن بداية الشقاق تعود إلى حلافة السفاح (أبو العباس عبد الله بن محمد) (132-136 هـ)، وتآزمت في عهد المصور، حينا قصي على أبي سلامة الخلال وزير آل محمد (ص) سنة 132 هـ، ذو الميول العلوية، الذي سعى إلى نقل الخلافة إلى

(1) عبد الحميد بن جعفر هو عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله الأمصاري المتوفى سنة 154 هـ كان من حاشية محمد ذو النعمان الركبة، ولده ديوان العطية في المدينة، أنظر، اس الأثير الكامل ج 5، ص 302

(2) ابن العجلان هو محمد بن عجلان المدني المتوفى سنة 148 هـ من الرواة، حرج مع محمد ذو النعمان الركبة، عيه جعفر بن سليمان لما ولي المدينة، أنظر، الطبري تاريخ الأمم والملوك ج 2، ص 33

(3) السهرطي (جلال الدين) تاريخ الخلفاء، تحقيق محمد يحيى الدين، عبد الحميد، ص 303 / ابن خلدون ترجمان البوج 1/3 ج 4، ص 15، 6

انقرع العلوي بدل العباسي<sup>(١)</sup> هذه الأحداث وغيرها رسمت خط العلاقة السياسية بين الخلافة العباسية والزيدية في المشرق والمغرب.

ولما استقر إدريس بن عبد الله الكامل بالمغرب الأقصى، وبانضبط في مدينة وليلي، رأى إسحاق بن محمد بن عبد الحميد الأوروبي المعتزل، أن يبيع لحفيد علي بن أبي طالب (ص) فكانت يوم الجمعة 04 رمضان من سنة 172 هـ. وأول القبائل المديعة أوروبية، ثم معيلة ثم صدينة، ثم فرماتة والبربر مثل زواعة وزواوة وسدراته وغباته ومكتاسة وعبارة وكافة البربر بالمغرب الأقصى<sup>(٢)</sup>، وحطبت فيهم تحديدا منهجه السياسي من بين ما حياء فيها «أبها الناس لا تمدد الأعناق إلى غيرنا، فإن الذي تجددونه من الحق عندما لا تجدونه عند غيرنا»<sup>(٣)</sup> وقد تفيد العلويون بالمنهج السياسي الذي رسموه لأنفسهم من البداية، وهذه ميرة إفرادها عن غيرهم، واتباعهم الحق، «وخلع الطاعة العباسية»<sup>(٤)</sup>، ثم ملوكو تلمسان ستة ثلاث وسبعون ومائة، ودخلت ملوك رماة أجمع في طاعته، واستفحل ملكه<sup>(٥)</sup> وكان كل ذلك في فترة وجيزة، ولحق به من إخوته سليمان بن عبد الله، وهذه الإنجازات الرائعة التي حققها الإمام إدريس، بدون شك قد أقيمت الخواارج وبنى أمية والخلافة العباسية. لأن من الأخبار التي تسربت عن الإمام إدريس وهو تلمسان بأنه يريد غزو إفريقيا، ومصر وهذا لتوحيد المغرب والمشرق تحت إمرة الإمام الزيدية، وما يؤكد أن فيه أبحار تقول أن الإمام إدريس قد بعث إلى المصريين برسالة يشعرهم بقدمه<sup>(٦)</sup>، وما يثبت ذلك قيام سليمان بن عبد الله ببعض العبارات العسكرية شرق نهر شلف<sup>(٧)</sup>.

(١) ابن الأثير: الكامل، ج ٤، ص 398.

(٢) السلاوي: الإستقصاء، ج 1، ص 153.

(٣) السلاوي: ن، م، ص 155.

(٤) ابن خلدون: ترجمان العرب، ج ٤، ص 13.

(٥) ن، م، ص 14 / السلاوي: ن، م، ص 155.

(٦) السخطي: أعمال الإعلام، القسم الثالث الخاص بالمغرب ص 17، الحاشية / السلاوي: ن، م، ص.

ص 152 / السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المغرب الكبير، العصر الإسلامي، ص 2، ص 374.

(٧) ليمقوي (أحمد بن واضح)، كتب البلدان، ص 109.

فاضطرب لخليفة هارون الرشيد العباسي (170 193 هـ) لسماح أبناء الإمام إدريس  
 الحسني، «حتى انتهى إلى الرشيد خبره (إدريس) فكر به وشكا ذلك لي إلى يحيى بن  
 خالد»<sup>(١٧)</sup>، وهو يردد العبارات «إذ الرجل قد فتح بعمسا» وهي باب إفريقية ومن  
 ملك الباب يوشك أن يدخل الدار» وقد هممت أن أبعث إليه جيشا، ثم فكرت في  
 بعد الشقة وعظم اشتد فرجعت عن ذلك<sup>(١٨)</sup>، فاجتمع إليه الخبراء والعلماء والوزراء،  
 فكانت الاجراءات الآتية :

١ - تدعيم جهاز التحسس (التفتيش عن المورثات الخفية)، وهو أحد المصالح الأساسية في ديوان الريه، وقد استحدث المصور عمال البريد الذين كانوا عيوباً له وغيرنا على الإشراف على أمور دولته<sup>(٤)</sup>، وبقي هذا الديوان قوياً، إلا أنه عجز عن ضبط تحركات العلويين بدليل، خروح عدد كبير من المشرق إلى المغرب أمثال : إدريس بن عبد الله الكامل<sup>(٥)</sup>، وأخوه سليمان، وغيرهم

و ديوان البريد الذي طوره المنصور، كان عرصه بالدرحة الأولى القضاء على حصونه، وعلى رأسهم العلويون، ولم يكنه ذلك بل اشترى ذمم الأعراب من أهل القضاء على أناء عد الله الكامل - ثم أد المنصور اشترى رقيق الأعراب وأعطى الرجل منهم البعير والرجل البعير والرجل الدود وخرقهم في طلب محمد في طهر المدينة. <sup>614</sup> وكان أبو جعفر المنصور يوليه عناية خاصة ويعتبره أحد أركان الدولة الأربعة \* . ثم عرض على

(٦) نبي من حالد بن يحيى من حالد البرمكي - من أصل فارسي، تقلد والده حالد البرمكي في عهد السعاح و الحور و وتقلد هو في عهد هارون الرشيد، أنظر: الحبيب المصمدي (أبو بكر أحمد بن علي) ص ٤٦٥  
 من تاريخ بغداد، ج ١٤، ص ١٤٥، القاهرة، ١٩٣١ م

(2) السكبي العربي، ص 19†

(3) الألباني، د. م. ص 157-158

(4) جس ایر اہم جس تاریخ الاسلام ج 2، ص 270 / کارل یو و کھان تاریخ الشعوب الاسلامہ ص

150

(5) ن. ر. ر. ف. : روضة القوطاس، ص 18 / الأسمهان : معاني الطالبين، ص 448

(6) ابن الأثير الكامل ج 4، ص 370

إصعقه السانة ثلاث مرات يقول في كل مرة آه آه، قيل له . وما هو يا أمير المؤمنين؟ قال : «صاحب الريد يكتب إلي خبر هؤلاء على الصحة»<sup>(1)</sup> يعني يسل له بأمانة أخبار القضاة، وأصحاب الخراج، وأصحاب الشرطة، والمعارضة العلوية ...

2 - الإعتبارات السياسية . كثيرا ما خاض العباس (ض) إلى إغتيال خصومه من بني عبي (رضو) ومن المتعاطين من أمثلة ذلك . الإمام إدريس<sup>(2)</sup>، الإمام إدريس بن إدريس<sup>(3)</sup>، والمولي راشد<sup>(4)</sup>، وموسى بن حمزة، وعلي بن موسى ... والقائمة طويلة.

3 - حس العلويين . اشتهر العباسيون بحس خصومهم خاصة من العلويين ومن أمثلة ذلك عبد الله الكامل وعائكة<sup>(5)</sup>، والإمام موسى الكاظم (ض) وأحد موسى بن جعفر المعروف بالكاظم إلا أن بعدد ما قام بها إلى أن مات، وهو السادس من أئمة الشيعة الإمامية<sup>(6)</sup>، والإمام يحيى بن عبد الله<sup>(7)</sup> وغيرهم.

4 - الدعاية المعرصة . من المشهور أن أهل البيت السوي رصروا الله عليهم إعمدوا على سبهم الشريف إلى أبعد الحدود في توطيد حكمهم، فراح آل العباس وشيعتهم يشككون في نسب الأدارسة والفاطميين وغيرهم .. ، فهذه الطاهرة الأخلاقية بتصدى لها ابن حلدون ومما قاله «ما يتأجى به الطاعون في نسب إدريس بن إدريس ويعرضون تعريض الخلد بالتظن في أحمل المخلط عن إدريس التأكمر أنه لراشد مولاهم .. وطورا يطعمون في سب إدريس يمثل ذلك الكقطع الكاذب، تحفيضا لشأه لا يبالغون بصدقه من كذبه . على أن تتره أهل البيت عن مثل هذا من عقد أهل

(1) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص 360

(2) السكري المغرب، ص 120 / بن الخطيب د. م. س. ص 10، 9

(3) ابن الأبار أهل البيت، ص 411 / ابن الخطيب أعيان الإعلام، ص 202

(4) السلاوي د. م. س. ص 161 / ابن أبي ربيع النعمان، ص 27 / تراوي عبد الباقى - أحمد (أحمد) تاريخ الفتح العربي في لبنان، ص 153

(5) أنظر، الفصل الثاني من هذه الرسالة ص 93.

(6) الشيخ محمد الحصري بك بحصرات تاريخ الأمم الإسلامية الدولة العباسية ص 104

(7) الأصمعي (أبو جرح) مشير الفتاوى، ص 494

الإيمان، قاله سبحانه قد أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا...<sup>(11)</sup> وخصص هذه الدعاية المغرضة أكثر من خمسة صفحات ويقال السحر ينقلب على صاحبه، حيث أن حموم العباسيين من غير العلويين استخدموه ضدهم كقصة العباسية أخت هارون الرشيد<sup>(12)</sup>، والرشيد والخمرة.<sup>(13)</sup>

5- العمل بالدس والفتنة : لجأ العباسيون عن طريق الأغلبية إلى الدس والفتنة، وإفساد القواد والأشياخ والأتباع، ومن أمثلة ذلك : وزيره سهل بن عبد الواحد الطغري، وإسحاق بن محمد الأوربي<sup>(14)</sup>، وغيرهم. ونحن لا نستبعد ألا يكون لفتنة الخوارج الصفرية (199-201 م)،<sup>(15)</sup> من تديرهم أو تدبير بني رستم حكام تيهرت، أو مساهمتها معا في إسقاط الدولة السليمانية.

6- الإستعدادات العسكرية لمواجهة الخطر العلوي : أدرك الخليفة العباسي هارون الرشيد خطورة الموقف، القادم من المغربين الأوسط والأقصى، فاستعد له عسكريا حيث كلف قائده المحنك هرثمة بن أعين<sup>(16)</sup>، بأن يتحرك إلى مصر ومنها إلى إفريقية لرصد التحركات الإدارية واتخاذ الإجراءات اللازمة في عين المكان، فمكث بها ستيين ونصف لدراسة الأوضاع وإيجاد حلول، فكانت تتمثل في إنشاء العديد من الرباطات والحصون،<sup>(17)</sup> كالمستير حيث «أنس الناس، وسكنهم، وأحسن إليهم»<sup>(18)</sup>

(11) ابن خلدون : المقدمة، ص 3741.

(12) ذه م، ص 22.

(13) ذه م، ص 27-28.

(14) ابن خلدون : ترجمان العرب، ج 4، ص 14 / السلاوي : ب، م، ص، ص 164 // دور المغرب لكبير ج 3/422.

(15) أنظر الفصل الخامس، من هذه الدراسة.

(16) هرثمة بن أعين . هو هرثمة بن أعين مولاي بن صفة، من كبار قادة الجيش العباسي ولاء الرشيد ومربيه (179-181 هـ)، أنظر ابن الأثير الكامل، ج 5/95، 96 / ابن عذاري : البيان ج 1/89.

(17) الرقيق القبراني : تاريخ إفريقية والمغرب، ص 203.

(18) ابن عذاري : البيان ج 1/89.

والإستعراضات العسكرية في المغرب الأوسط لإخافة السلطتين وصل هزيمة في جيش كثيف، حتى نزل تيهرت،<sup>(1)</sup> وإسعاد إقليم الزاب الواقع إلى الشرق من إمارة هاذ السلطانية إلى إبراهيم ابن الأعلب<sup>(2)</sup> وأمره أن لا يتحرك غربا حتى لا يثير غضب لآل علي (رضو) : فوما وراء الزاب من بلاد الغرب لم يملكه العباسيون قط.<sup>(3)</sup> ولما رجع إلى بغداد، يظهر أنه نصح الرشيد، بإقامة دولة حاضرة، تسد قيادتها إلى إبراهيم بن الأعلب لحماية الخلافة العباسية من المد الإفريقي، فكان له ما أراد سنة 184 هـ، وكان لإبراهيم فصائل حجة ومآثر حسنة وكان له مع راشد أمير الغرب مولى إدريس الحسني مواقف ومحاربة.<sup>(4)</sup> واستمرت هذه العلاقات العدائية بين العلويين والعباسيين حتى سقوط الدولة هانبا ولم تشهد أي نوع من التناوب.<sup>(5)</sup> وهذا بالرغم من إجراءات التهادئة التي قام بها الخليفة المأمون العباسي (198 - 218 هـ)، حيث صاهر عليا بن موسى الرضا وولاه عيده، وقرّب العلويين وأكرمهم، إلا أن الوثام العلوي العباسي لم يستمر طويلا، لأن هذا المبل من قبل الخليفة المأمون قوبل بالرفض من بقية البيت العباسي أو سرعان ما تحول موقف الخليفة إلى الضد من موقفه السابق وتحلص عن طريق السلم من ولي عيده علي بن موسى الرضا كما تذكر المصادر التاريخية. إلا أن ما قام به المتوكل (232 - 247 هـ) من إهانة العلويين موتى وأحياء<sup>(6)</sup> يصعب نسيانه من قبل السلطتين والأداسة والمسلمين عامة.

(1) ن، م، س، ص

(2) إبراهيم بن الأعلب هو إبراهيم بن الأغلب بن سالم بن غفال النخعي تولى إمارة لراب ثم إفريقية وأمير دولة الأغالة في المغرب الأدنى (184196 هـ)، أنقر، ابن عداري، النيين ج 1/92، المد عم العزيز سالم : تاريخ المغرب الكبير، ج 2، ص 372 373

(3) ابن عداري : ن، م، س، ج 1/255.

(4) ن، م، س، ج 1، ص 92/ حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام ج 2، ص 212/ الشيخ محمد الحصري ن، م، س، ص 104

(5) سعدون نصر الله عباس : دولة الأداسة في المغرب، ص 183

(6) السيوطي (جلال الدين) : تاريخ الخلفاء، ص 293.

## العلاقة السياسية السلطانية الأغلبية -

فل الخوض في العلاقات السياسية بين الدولتين علينا أن نعود التفتترة، أي إلى النور - معنى المعتود. لرسم الخلفية التاريخية بين الأستريين من هم الأغلب؟ شو الأغلب من القبائل العربية، التي كانت مصارها سجد لبعث محمد (ص). وجم بط من تميم من طلمحة من العدنانية، وهم عمال بني العباس (ص) على إفريقية من بلاد المغرب. وأول من وليها من الأغالبة أبوهم الأغلب بن سالم بن عقيل بن جتافه من سوادة التميمي. ولده إيداع، أبو جعفر المنصور ثاني خلفاء بني العباس سنة 148 هـ. "مضى ذلك أن بني الأغلب خدموا العباسيين على الأقل قرن ونصف من الزمن. من 148 هـ إلى 296 هـ أي منذ الوقت الذي توجه فيه سليمان بن عبد الله إلى المغرب يدعو إلى الحسين بن علي صاحب فح، ألا يكون سري من المنصور بهذا التعيين قطع الطريق أمام العلويين؟ خاصة وأن الرجدين المنصور والأغلب عرفا بالكبد والدمس لآل علي.

وعلاقة الأغلب بإفريقية تعود إلى سنة 143 هـ عندما سجد المنصور محمد بن الأشعث الخراعي أميراً على إفريقية، فقد سير معه الأغلب على رأس جيش بلغ تعداده الخمسين ألفاً<sup>(1)</sup> وهذا التاريخ يصادف وجود سليمان بن عبد الله، بالمغرب الأوسط، والدعوة إلى أخيه محمد ذو النعس الزكية<sup>(2)</sup> وبهذا يكون إرتباط الأغلب وبني المغرب الإسلامي، بوجود سليمان وأحفاده في المغرب الأوسط، وإذا كانت نهاية الأغلب سنة 150 هـ، بعد ولادة دامت ما غرب ستين (148 - 150 هـ)، على يد الحسن بن حرب الكلبي<sup>(3)</sup>

(1) الخلفستدي (أبي العباس أحمد) نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب، ص 94 وتتميم على ما يبدو موافقاً للمقدمة من العلويين منهم هائل يحيى بن زهير بن العابد بن، وسهم عبد الله بن إمام بن رئيس الإبيد، وعبد الله بن حصار بن الصنوية، أنظر، ابن خلدون ترجمت العرب، ج 2، ص 653 و 659

(2) ابن الأثير الكامل، ج 4، ص 1781 ابن عداري البيان ج 1، ص 72

(3) أنظر الفصل الأول من هذه الدراسة

(4) ابن الأثير: الكامل، ج 5، ص 26/ ابن عداري البيان ج 1، ص 74 و 75

(5) الحسن - هو حسن بن حرب الكلبي، اختفى سنة 150 هـ أحد قادة الجيش المنصور بإفريقية وعامس

وإن سليمان كتب له مواصلة الدعوة إلى إقامة دولة، وسميت باسمه، ونسبت إلى سبطه سقوط دولة بني الأغلب سنة 296م.

والعداء الأعلى لأبناء علي كرم الله وجهه، أم يته مع الأغلب بل تطور بشكل مصوح مع إبراهيم بن الأغلب الذي رشاهن اهرثمة اتوليته الرباب فأكثر حلبة إلى هرثمة ولاطحه هرثمة ناصبة من الرباب فحس أثره فيها. "وكان ذلك في سنة 179هـ ويظهر أن تأثير اخذة إستمرت مع هرثمة، لأن هذا الأخير أشار على الرشيد بتولية إبراهيم على إفريقية سنة 184هـ، مع إعطاء صلاحات جد واسعة في إماره خاصة الداخليه منها. مقابل خدمات يقدمها إبراهيم بن الأغلب إلى الخلافة العباسية، أحص منها إسقاط الدولة السلجانية والإدرسية

ويظهر أن إبراهيم بن الأغلب، وهو مولد إدريس ... وكانت همته غرو إفريقيا هو مه من القوة والكثرة، ولم يرل بكيد وهدس لأصحابه وبدل هم الأموال بل أن اعتالوه"، واستمر إبراهيم في توطيت الأموال ضد البيت العلوي في المغرب لأوسط والأنصبي ومن أمثلة ذلك "هلول من عد الله المطغري" فلم يرل إبراهيم ينظنه ويستميله بالمكتب واخذايا إلى أن إنحرف عن دعوة الإدارة إلى الدعوة العباسية. فصالحه إدريس (الثاني)، وكان نفس الشيء مع إسحاق بن محمد<sup>(1)</sup> لقوقعت

نوس لولاية ابن الأغلب، ودخل معه في مته إسبقت سفلتها، أنظر ابن الأثير الكامل ج 5، ص 26

(1) ابن الأثير: الكامل، ج 5، ص 98.

(2) يظهر أن إبراهيم بن الأغلب كان عملا على بعض مواحي إفريقية بل إرباب، أنظر سحدون ج 1، ص 79 (الفاس).

(3) ابن حلدون، ترحام المعري، ج 4، ص 419 / ابن الأثير الكامل ج 5، ص 104

(4) الوثيق القيرواني تاريخ إفريقية والمغرب، ص 214 / ابن حلدون ترحام المعري، ج 4، ص 420 / ابن حلدون البيان ج 1، ص 92

(5) هلول عد الرحمن هو هلول عد الرحمن من عد الواحد المصيري الوزير الميري لدى الإمام إدريس بن إدريس والذي إنحرف إلى بني الأغلب، أنظر السلاوي - الإستقصاء ج 1، ص 164 / ابن حلدون - تلاحام المعري ج 4، ص 420

(6) ابن حلدون ترحام المعري، ج 4، ص 420.

(7) إسحاق هو إسحاق بن محمد بن الحميد الأوزبي، وعسم أورنة، تارل عن عرش لعرب الأنصبي 172 هـ لإدريس بن عبد الله الكامل، أنظر السلاوي - الإستقصاء ج 1، ص 155



مراسلات بين إسحاق بن محمد كبير أوربة، وبين بني الأغلب فنمى ذلك إلى إدريس  
نقله<sup>(1)</sup>، دلتها إدريس الأصغر.

أما لماذا صالح الأول وقتل الثاني ؟ سكنت المورخون عن ذلك، ولكن يظهر أن  
الأول لم يسمح له إلا لتدخل أعيان زماته، لصالح مطهرة المتواجدة في إفريقية من أجل  
العودة إلى أرض الوطن. أما الثاني أدرك مؤامره قبل الإتصال بالأغلبة، وكذلك  
لحلمن قبيلة أوربة ذات الأطماع المتزايدة. وهذا ما فهمته من الظروف العامة  
للمغرب الإسلامي.

ويبدو أن ذلك لم يكن مقتصرًا على قادة القبائل الكبرى كمطغرى وأوربة بل امتد  
إلى كل من له تأثير على السياسة الداخلية للمغرب الأوسط والأقصى، وكان إبراهيم  
بن الأغلب لا ينعك عن التصريح عن البربر استفسادهم على إدريس (بن إدريس) فلم  
ينجح<sup>(2)</sup> وعندما أيقن من الأغلب بعم جدوى شراء الدعم، والإغتيالات. وأدرك  
عشاقه القضاء على الدولة الإدريسية والدولة السليمانية والإمارات العلوية بادر  
إلى إستشارة مجموعة من كبار قادته منهم : «يحيى بن الفصل صاحب البريد وابن عاتق  
القاضي وابن عوانة الكلبي، فشاورهم في أمر إدريس (بن إدريس)، وتكلم بكلام كثير  
نقالوا : أصلح الأمير، قد علم من حضر وعاب من أمر المغرب أنه لم يطع بمثله طغرك،  
ولا كان له ما كان لك، فدع ابن إدريس ما وداعك. وارص لك، وله بالسلامة»<sup>(3)</sup>. أما  
ما نافقت بعض المصادر من أن الإمام إدريس بن إدريس كتب إلى إبراهيم بن الأغلب  
يستعطفه بقراته من رسول الله (ص) فكف عنه<sup>(4)</sup> تبيين لي أن أساس الكف هو إدراك  
لبن الأغلب المعادلة السياسية، أكثر من قرابة إدريس وعائلته من رسول الله (ص)،  
معناه مادام العلويون في المغرب، أبقى العباسيون على بني الأغلب. إن بني الأغلب

(1) النسي (الوعداة)، تاريخ دولة الأدرسة، ص 40 / البلاوي الإخصاء، ج ١، ص 164

(2) سمرتك (إسماعيل) حقائق الأخبار عن دول التجار، ج 1، ص 285.

(3) الرقيد القيرواني تاريخ إفريقية والمغرب، ص 225

(4) ابن خلدون ترجمان العبر، ج 4، ص 420 / الرقيد القيرواني ن، م، س، ص 255

كانوا يهددون الخلافة بالأدارة كيف ! بحث كيس المال المضروب من قبل بني إدريس بهدف من ورائه تهديد للحليفة بخروج الأغالبة على العباسيين وانضمامهم إلى الأدارة لو فكر العباسيون في من استقلال بني الأغلب الداني<sup>(1)</sup>.

وهذا الطامع العدائي الذي رسمه الأغلب ثم أمه ابنه إبراهيم بقي سائدا طيلة وجود الدولتين، إلا أن العداء الذي يصبه بني الأغلب وبني العباس على آل البيت العلوي في المغرب الأوسط والأقصى لم يصل إلى درجة تجهيز الجيوش وهذا لعدم الجانبين بعد المسافة وتكاليفها الماهضة.

### العلاقات السياسية السلطانية الرسمية

تمكن بني رسم الإطاسية من إقامة دولة لهم في المغرب الأوسط<sup>(2)</sup>، تدعمها قبائل الترلماية، معة، هورة، رانة، نفوسة، وزواغة، واواتة، وسدراته ... وغيرها جل القبائل التي أحضعتها العلويون في المغرب الأوسط<sup>(3)</sup> وبايعت لإدريس وأخيه سليمان فيما بعد، معناه أن الدولة السلطانية والإمارات العلوية، وقبلها الدولة الإدريسية، قامت على أراضي معظم سكانها من اخوارج الإطاسية والصفورية، وأهل ما يقال عنهم أنهم تابعين روحيا (مذهبا) إلى تيهرت وسجلماسة

إذا كان قيام الدولة الإدريسية في ولبلي، في بدايته بدا شيء عادي، لأن معارضي الخلافة العباسية معظمهم توجهوا إلى المغرب، من حوارج وبقايا بني أمية، ثم العلويين فإن جهاد الإمام إدريس في المغرب الأقصى ثم من المغرب الأوسط، وفتح تلمسان وتكليف مولاي سليمان بن عبد الله بالتوسع شرقا يعني الشيء الكثير، إذا كان التوسع قد أروع الخليفة العباسي هارون الرشيد، فما بالك بالإمام عبد الوهاب بن عبد الله

(1) اسيد عبد العزيز سام تاريخ المغرب الكبير العصر الإسلامي ح 2، ص 381

(2) الدولة الرسيد (296-160 هـ) (777-909 م) أي من بينه عبد الرحمن بن رستم، إلى سقوط الدولة على يد الفاطميين.

(3) ابن أبي روع، رومن القرطاس، ص 1876 / السلاوي الإستقص ج 17، ص 157 / ابن حلدون تلامح المغرب ج 1، ص 12.

من رستم (1713-18 هـ) واه الإمام (18-230 هـ)

لقد اختلف المؤرخون في تسمية الطبري الذي أشار فيه إلى خروج الإمام إدريس إلى نيفرت إمام إدريس فصحى تيفيرت من بلاد المغرب، فلجأ إليهم وأعظموا فلم يزل غضب إلى أن تطلب واحتيل عليه فهلك<sup>(1)</sup>، الذي عول عليه الكثير وفسره المؤرخون المحسنون على أنهم سي رسم لورود تيفيرت<sup>(2)</sup>، فإن تيفيرت في لغة تعني بلاد الخوارج، لا العاصمة الرسمية، بدليل أنه استعمل هذه الكلمة للدلالة على الإفليم كما استعمله<sup>(3)</sup>، فلم يزل عندهم إلى أن تطلب له واحتيل عليه فهلك<sup>(4)</sup> من النص الذي كثير ما أصلوا هذا الجرح منه، والمعروف عن إدريس لحا إلى المغرب الأقصى وليس إلى المغرب الأوسط فإن إدريس قدم بالمغرب الأوسط، كما أمر بالمغرب الأدنى لأن الطلب عليه شديد من خصومه آل علي وفي مقدمتهم حكام تيفيرت وولاية سي عباس في إفريقية، وإذا كان من ذلك مثلاً أ. دور «وكان الإنصاف أكرم مقدمة مهدت وحيأت الحول نشأة الدولة الإدريسية، فلولاها ما طمع إدريس الأول في وجود المكان الأممي في المغرب الأقصى، والجو اللاتق لدولته»<sup>(5)</sup> هذا الاستنتاج بعيد عن القواعد العامة للسياسة الخارجية للدولتين

ستطيع أن تقول إن ما ميز علاقة الحياة الخارجية السياسية الرسمية في المغرب الأوسط سوء التناهم، إلا أن كل طرف ثالك عواطفه من آل سليمان وآل رستم،

(1) تاريخ الولاية غير مصبولة بين المصادر العربية الإسلامية من خارجية وسية، مثلاً ابن عدي ذكر وفاة الإمام عبد الوهاب كانت 185 هـ أنظر الباب ج 1، ص 197، وحدهم البركلي في الإعلام ج 5، ص 52، سنة 190 هـ.

(2) الطبري تاريخ الأمم والملوك، ج 8، ص 426، أحداث سنة 169 هـ.

(3) أنصر، دور تاريخ العرب ج 3، ص 106 / حوادث عبد الكريم العلاقات الخارجية للدولة الإدريسية، ص 181

(4) السلاوي: الإستقصاء، ج 1، ص 154

(5) ديور محمد علي: تاريخ المغرب الكبير، ج 3، ص 226

ومشايح البيزن لعوامل كثيرة، منها الخصم المشترك لاختلاف العقائد، وموقفه بين الأغلب لجميع محركاتها والدمس هما، وإن معظم سكان الدولتين من عصر واحد، أمازيغ وحليم من البر، مصلحة البلدين الاقتصادية والاجتماعية لا تسمح بأشجار والإندفاع، وخوف العائلي السلجانية والرسومية من حرمش الحرير عشيا، وإمكانات الدولتين العسكرية المحدودة.

ورغم هذه العوامل التي لا نخدم مصلحة البلدين إلا أننا لاحظنا من حين إلى آخر ظهور بوادر تأزم في العلاقات السياسية، فعلى ملاحقة المولاي سليمان بن عبد الله "بن سليمان" آخر إندرس الأكر قر إلى المغرب أيام العباسيين فلهحق بحجيات تثيرت بعد مهلك أخيه إندرس، وطلب الأمر هناك فاستكره الرامره وظله ولاق لأعاليه<sup>(1)</sup> هذا يعني دعم الإباضية للعلويين، ويتماشى مع التعاون العام، التي تتطلب لخطر الدائم من الخواارج. وثورة ابن عديس<sup>(2)</sup> حوالي (172 - 174 هـ) وخلعت حائره واستدفاق صعوف الإباضية "مقتلة عظيمة، فيها إثنا عشرة ألف قتيل وبلغنا أن دم القتلى جرى على باب المدينة كالسل من كثر" القتلى<sup>(3)</sup>، ومن نجى من المقتلة قر إلى الجبال لواصله الثورة، وعرفوا فيها بعد باسم النكارية. ثم ثورة الواصلي<sup>(4)</sup>، يظهر أنها في النصف ثان من العقد الثامن، وكان قائد الجيش أفضحة من الإمام عبد الوهاب، استنجد الإمام عبد الوهاب بأهل نموسة من طرابلس وكانت سائحيا جد وخيمة على الواصلة حب المصادر الإباضية، فيها هو ألهج لوحده قتلاه "عذتها أربعائة قتيل"<sup>(5)</sup> لقد وقب الرضلي إلى جانب آل البيت في المشرق والمغرب لما قلناه سلفا. فهذه الثورات التي كادت

(1) ابن خلدون - ترجمه العبر، ج 4، ص 34.

(2) ابن عديس - مويريس عديس ابيري، صبر عبد الوهاب من عبد الرحمن بن رستم، واحد مرشحي الإمامة الإباضية بعد عبد الرحمن، وماس لأنه عبد الوهاب، أنظر، أبو زكرياء - سير الأئمة، ص 56 66

(3) أبو زكرياء - سير الأئمة، ص 63

(4) أبو زكرياء - سير الأئمة، ص 67

(5) أبو زكرياء - سير الأئمة، ص 72، المحقق إسماعيل العربي، يقول "عدد قتلى الملح غير وارد في النسخة،

تصف بني رستم الإباضية وبإمامهم عبد الوهاب الذي «قد برع ثوب الورع المثالية، فكان ميكافلي النزعة لا يترتب في ضرب الرؤوس بعضها والإعتماد على سياسة (عرق تسد) وعلى قطاب القبائل بالهبات والإكرام كقضايا مزانة وسدراتة ولما كان لا عسى لأي حاكم في عهده عن كسب تأييد فقهاء المذهب فقد أرسل 12 ألف دينار لإمام المذهب الإباضي ربيع بن الحبيب<sup>(1)</sup>، توطيدا لعلاقته به، وبذلك لم تكن سياسته من شيم أناس يسودهم الإيمان الصحيح<sup>(2)</sup>». يظهر أن في المغرب الإسلامي لم يكن إبراهيم بن الأغلب لوحده المتخصص في شراء الذمم بالمال، بل اقتدى به الإمام عبد الوهاب

ففيه السلوكيات غير الإسلامية، لم يرض بها الواصليّة والتكارية، وأهل الورع من الإباضية، والنموذج الإسلامي موحود بديار المغرب الأوسط، النظام العلوي المستمد من الكتاب والسنة الصحيحة. فاعتقد حكام الدولة الرسنية وعلى رأسهم الإمام عبد الوهاب أن ذلك، كان بتحريض من محمد بن خوررجي رعية راتنة، المنضوي تحت لواء العلويين وإسحاق بن محمد الأوربي، زعيم الواصليّة في ولبلي، وعمرص واصلية المغرب الأوسط إمام الإباضية والناصر هو الآخر للعلويين في المغربين<sup>(3)</sup>. إذا كان الإمام أفلح بن عبد الوهاب، قد شارك والده في محاربة التكارية والواصلية، واستعاد منه في سياسة الخارجية والداخلية خاصة في ضرب الرؤوس ببعضها، وقد خدمته حملة من الظروف الداخلية والخارجية، منها فائده أبو عبيدة<sup>(4)</sup> ومحاربة الخارجيين عن السلطة الرسنية. إلهام الأتباع والخصوم بأن له باع كبير في حساب العبار والتجامة، وعن طريقها يعرف

(1) الربيع بن حبيب، هو الربيع بن حبيب الإباضي المصري، حاف أما عية في قيادة المذهب (المجلس) سنة 143 هـ ربيع من مشايخ الطبقة الرابعة 150 هـ 20 هـ أنظر أبو ركرياء السير ص 8، الدرجي طبقات الشايخ في المغرب ج 2، ص 273.

(2) جودت عبد الكريم يوسف، العلاقات الخارجية للدولة الرسنية، ص 64.

(3) السيد عبد العزيز سالم تاريخ المغرب الكبير، ج 2، ص 553-554 / دور تاريخ المغرب الكبير، ج 3، ص 473.

(4) لياميدة: أبا عبيدة عبد الحميد، من أهل طرابلس، فمع ثورده حلف الحبيب بن الطيب، وكان قد ولاء ولى قسرة عبد الوهاب، واستمر مع أفلح، أنظر أبو ركرياء: كتاب السير ص 82.

الغيب وتشاركه في الشعوذة أحته.<sup>(1)</sup> إستهاده الإمام إدريس ثم أحيه سليمان وتركها. كل من إدريس الأصغر ومحمد بن سليمان دون البافعين عكس أفلح، ووصول المأمون للحلافة العباسية (198 هـ - 218 هـ)، ومسألة خلف القرآن، والتقارب العباسي الإعتراضي، مما دفع الإمام أفلح أن يقول بحلق القرآن لسالم بغداد والقيروان.<sup>(2)</sup> ويجذب البساط بعلوي المغرب الأوسط والأقصى.

هذه العوامل مجتمعة مكته من شراء دمم الخوارج الصخرية وسكوت الواصلية من اخوارج الإماصية والصخرية، فكانت فترة (199 هـ - 201 هـ)، فاستجد حكام تلمسان بالإمام إدريس بن إدريس فأظهر شجاعه بادره<sup>(3)</sup> تذكروا بجزده علي (ص). وانتهت الفترة بأنصار العلويين على الخوارج وأعادوهم إلى الإسلام الصحيح. ويومئذ أدرك أفلح وأحفاده ما عليهم إلا الإستمرار والعمل بمبدأ الكتمان (التخفي) مع آل علي، علما بأن من أركان المذهب الإباضي هي أربعة : الكتمان، الظهور، الشراء، دار توحيد.<sup>(4)</sup> لأن الظهور والمواجهة لا تفيدهم في شيء.

وكانت رعة زنانة إخضاع كامل المغرب الأوسط، أي وطن زنانة إلى السليانيين. إلا أن ذلك استعصى عليهم لطبيعة الدولة اللبنانية، ولم يزل الملك في بني رستم هؤلاء بنهت، وحارهم جيرانهم من مغراوة وبني رمرن على الدحول في طاعة السليانيين لما كلوكوا تلمسان (173-342 هـ)، وأحدث بها ريانة من لندن ثلاث وسعين ومائة ففتحوا عليهم سائر أيامهم، أي لم يتمكنوا منهم، إلى أن كان إستيلاء أبي عبد الله الشيعي علي إفريقيا والمغرب سنة 296 هـ فغلبهم على عديدة تيمبرت<sup>(5)</sup> فلبس حدودون يثبت به

(1) أموركهايم سبر الأئمة، ص 69/ مجاز إبراهيم بكير الدولة لوستمية، ص 121

(2) أحمد عبد الكريم يوسف العلاقات الخارجية للدولة العربية، ص 65 (هـ مش) ص 214

(3) البكري المغرب 123 / الإستقصاء ج 7، ص 169 / ابن أبي رزق - روض القرطاس، ص 4

(4) ابن أبي رزق - روض القرطاس، ص 26 / البكري المغرب 123 / السلاوي - الإستقصاء ج 7، ص

(5) إسحاق العربي معجم الفرق والمذاهب الإسلامية، ص 42

(6) ابن خلدون : ترجان العبر، ج 6، ص 248

لا يدع الشك أن العمل كان للسلجانيين، أي المبادرة، وإذا كان السلجانيون قد عجزوا عن فتح العاصمة تهرت، فقد توسعوا على حساب جيرانهم الرستميين وافتكروا منهم العديد من المناطق<sup>(1)</sup> إلى أن أصبحت حدودهم الشرقية مع بني الأغلب والجوينة على بضع أميال من العاصمة الرستمية، وأعي إمارات تاقدمت.

وإذا كانت الدولة الرسمية قد سقطت لأول لقاء فاطمي، فإن الدولة السلجانية والإمارات العلوية تمكنت من الرد والاستمرار لمدة قاربت نصف القرن من الزمن. وإذا كانت العلاقات السياسية عرفت هذا الروع من التناقص بين باقي العلاقات الأخرى من ثقافية وإقتصادية ... مع بني رستم، كانت جد وطيدة، ولم يثر على نص واحد يرببها.

### العلاقة السياسية السلجانية الأموية في الأندلس :

يظهر أن الطابع الذي ميز العلاقة السلجانية الأموية هو العداء المحتدم بين الطرفين، وأسبابه معروفة، وقد تطرقنا إلى جزء من في الفصل الأول من هذه الرسالة، عند التحدث عن الصراع بين الهاشميين وبني الأمية، وخلص إلى الإطاحة بالدولة الأموية، وتفويت الفرصة على الجناح الثوري الهاشمي، وأعنى بذلك العلوي.

وتم نقل الخلافات الخلافات الأموية العلوية إلى المغرب الإسلامي. وحتى قبل قيام الدولة العلوية في المغرب، وكان بو أمية كعادتهم سابقين إلى استئصال الدعوة العلوية من الأندلس في ميدهاء مثل - ما قلناه في الفصل الأول عن ثورة العلويين على عبد الرحمن الداخل، ويقول المقدسي في هذا الشأن : « فإن ظهروا (مي أمية) على حنفي أو شافعي بنوذه، أما أن عثروا على شيعي، أو محوّه ربما قتلوه »<sup>(2)</sup>، إن ما كان مشهورا عن العلويين في المغرب هو معاش المذاهب والعقائد غير أن ذلك كان يعد

(1) سعدون عباس نصر الله - دولة الأفاصة في المغرب، ص 166 168

(2) المقدسي (شس أبو عبد الله) - احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم ص 236 / أ عبد العزيز ملاي -

من أكبر الحوادث السياسية في الأندلس - بإثره من تطور اختفائي رافعي نشي  
عرفه الملك. وقد سبق أنوفند عند ثورة الشيعة في الأندلس - والإمكند شخصه  
التي وفرها عبد الرحمن الداخل من أجل قضاء. عتيق وواحد - وأسس  
أخرى لخا العدويون إلى المغرب. الأفتى والأوفند إلى الأندلس

وإذا كان العدويون قد شككوا من إقامة دولة هه في عتيق الأفتى والأوفند في  
مداية العقد الثامن من القرن الثاني هجري. فبذ مقوسر دولة لأمنية في الأندلس  
لا يشهد ميلاد الدولة النشيعية في المغرب. لأنه قد مدت في سنة 176 هـ - وجمعه هـ  
هشام (172 هـ - 180 هـ) الذي كان أن يفند معك بن أمية في الأندلس لوت هـ  
الرحمن. لأن أخواه سليمان وسيد هـ قد همد على نعرش. وانشيت رمة تكريسي  
باستقرار سليمان بن عبد الرحمن بنضجة. وانشي المغرب لأوسطين حية و- هرت.

فهشام بن عبد الرحمن الداخل المعاصر للإمام يونس ذكره صاحب شروع  
الطموح الرامي إلى توحيد العائد الإسلامي. كي أشتا قبل الآن. أوسره للإسلام في  
المغرب الأفتى وحناد آخيه للولائي سليمان بن عبد الله في المغرب الأوسط قد أدت  
دور شك إلى قلق الأمير هشام خاصة أن سليمان بن عبد الرحمن الداخل حارب طهعة  
ليكون قريبا بلاد الأندلس. وبإمكان الإمام أن يستعده لخصمه. من خلال إقامة تحالف  
ثاني.

(1) أنظر الفصل الأول من هذه الرسالة ص 38

(2) يقول ابن الأثير - مات سنة اثنين وسبعين ومائة وهو أصبح الأمير الكامل ح 5 ص 83 حوادث هـ  
أحدى وسبعون ومائة

سليمان بن عبد الرحمن - هو سليمان بن عبد الرحمن الذي حل الأندلس بعد إرمي الأحدى عشر أوصى بوهدي  
أخيه هشام وعده وفاة والده دخل مع أخيه في صراع وسكن طهجة بعدها وماتت أخوه دخل مع ابن حية  
لاستحكم الأول في الصراع مرة أخرى - انظر ابن الأثير - الكامل ح 5 ص 86 89 -

(3) ابن العدلاوي المراكشي - الطيلاق - ج 2 ص 62

(4) ابن الأثير الكامل - الكامل ح 5 ص 86 89

(5) أنظر العلاقات السياسية المغربية العثمانية من هذا الفصل



لذا عندما تمت بيعة الإمام إدريس الثاني (188هـ / 804م)، بعث إليه الحكم بن هشام (180هـ - 206) بسفارة تهتة باعترائه العرش، وفاتحه في موضوع أن يكون يدا واحدة علي بن الأغلب ومن ورائهم الخلافة العباسية.<sup>(1)</sup>

إن هذه السفارة لم تحقق، آمال وأحلام الحكم الذي عقد عليها الكثير، بل حدث العكس، حيث قويت المعارضة الأندلسية وعرف المغربيين نوعا من الإستقرار، واستعمل الإمام إدريس الثاني خسمائة فارس سنة 189 هـ<sup>(2)</sup>، من القياسية والأزد والخروج وبني ينجب والصدف وغيرهم<sup>(3)</sup>، وتقاطر على المغرب الأقصى والأوسط العديد من الرفود العربية والإسلامية على مر السنين<sup>(4)</sup>، وقد وجدوا عند العلويين، ما لم يجدوه عند غيرهم، من إقامة حق، والتكريم وحسن نية، ورفع مرلة... وكان من شأن ذلك كله أن حفيظة الأمويين في الأندلس، واعتبر الحكم بن هشام أمير الأندلس، ما قام به الإمام إدريس الثاني، هو مدخلا في شؤون الأندلس الداخلية، وتحريصا من قبل العلويين للاطاحة بملكه، فراح يقوي علاقته مع أعداد العلويين وخبرائهم لخصر المد العلوي، فأقام جسرا من التعاون بينه وبين شلمان ملك الفرجة ليكون سدا وعونا له على العلويين<sup>(5)</sup>، وامتد علاقته السياسية مع أصحاب نكور، تامنا<sup>(6)</sup> وسلجامة، وتبهرت<sup>(7)</sup>، يريد بذلك تطويق آل علي حتى لا يمحرون عن مجال نشاطهم في المغرب الأوسط والأقصى.

(1) ابن أبي زرع روض القرطاس ص 27 / السلاوي - الاستقصاء ج 1 ص 161 / البكري المغرب ص 123

(2) أ عبد العزيز الغلابي - العلاقات السياسية بين الدول الاموية في الأندلس ودول المغرب ص 91

(3) السلاوي - الاستقصاء ج 1 ص 162 / ابن أبي زرع - روض القرطاس ص 29

(4) ابن أبي زرع - ص 29 السلاوي - ص 163

(5) ابن عبد العزيز فيلالي - ص 93

(6) تامنا - يطلق اسم تامنا على المنطقة الممتدة من لرباط الى الدار البيضاء من المغرب الأقصى كنت تابعة في هذا العهد للزعيم الطيرون. سمي الاقليم باسم مدينة تامنا. انظر الزواوي الحسن وصف إفريقيا ج 1 - 37

(7) السيد عبد العزيز سالم - تاريخ المغرب الكبير العصر الإسلامي، ج 2 / ص 569

ويبدو أنه فرح فرحا شديدا بخروج الصغرية عن الطاعة الليبانية في المغرب الأوسط، إن لم يكن أحد مؤججيهما، كما بث العيون والوسطاء، في أنحاء المغرب، قد تمكن هؤلاء العيون من تزويد حكومة قرطبة بمعلومات قيمة عن نوايا الأندلسيين الذين توطؤوا المغرب<sup>(1)</sup> ونواب العلويين، والتحقس كان ظاهرة عامة، عمت حل الدول بها، لما لهذه الوسيلة من فعالية في إرباك الخصوم.

والمفلس قام آل سليمان وآل إدريس وعلى رأسهم الإمام إدريس الثاني بإعداد العدة لرفع التحدي الأموي يستشف من الخطوات التي قام بها، أنه رسم خطة بعيدة المرامي والغايات، حيث نظم الجيش وأطعمه بمناصر عربية من من العرسان الوامدين عليه، وتوجه به إلى بلاد المصامدة من السوس الأقصى<sup>(2)</sup>، فاستولى على نفيس وأغمات<sup>(3)</sup> وعليانرها نشر الإسلام في تلك الأصقاع، ثم قفل راجعا إلى دار لإمامة فاس، على أن يجهز جيشه من أهل تلبية دعوة آل في تلمسان، فكان له ما أراد، وبعد أن إطمأن على أحول لمغرب الأوسط، وأن لا خطر عليه من إرتداد الخوارج مرة أخرى، غادر تلمسان متوجها إلى عاصمته فاس<sup>(4)</sup>، وسمت همته، إلى مضايقة بني أمية، الكاثنين بالأندلس، وعول على الإقتحام عليهم في جزيرتهم فأدركه أجله قبل الشروع في ذلك<sup>(5)</sup>.

ولا يعيب عن المال ما ذكرناه في الفصل الأول، عن موالاة البهر لعثمان بن عفان (ض) والرائس لعلي (ض)، فقد استغل أمويرو الأندلس ذلك إلى أبعد الحدود، بلضغط على آل علي (رضو)، وسيعطي ثماره عدة الصراع الأموي الفاطمي في المغرب الإسلامي.

ولنتذكر معا أن عبد الرحمن الداخل ربطته بمكاسة وقبائل البتر زيادة عن لولاء رباط الدم ولتستر عليه أثناء الطلب العباسي عليه إفسار عبد الرحمن بن معاوية إلى

(1) ن م ص 609 610

(2) ابن أبي روج - ن م ص 50

(3) ن م ص 50

(4) ابن خلدون: ترجمان العبر، ج 4، ص 14 / الخطيب: أعمال الإعلام، ص 202.

(5) النسي (أبو عبد الله) - تاريخ دولة الادامة ص 42

موقع يقال له باري<sup>(١)</sup> فتزل في قبيلة يقال لها مكاسة فكان له عنده يطول ذكره، ثم خرج من عندهم حتى بلغ البحر فزل في مخرة وهم أخواله، فكانت أمه نفزة ويذكر<sup>(٢)</sup> معه<sup>(٣)</sup> ومكاسة هذه لم يكر لها موقف ثابت، كان ما يهيمها إلا مصالحها، دعت في الأندلس إلى الشيعة<sup>(٤)</sup>، ثم هاهي تدعو عبد الرحمن الداخل، ثم إلى الفاطميين، ثم مرة أخرى إلى سي آمية في الأندلس، كما غذبت بمختلف المذاهب.

هذه الأسباب عتمة جعلت العلويين في المغرب، لا يفكرون في فتح الأندلس سرت الإمام إدريس الثاني، واستمرت العلاقات العدائية بين العلوية والأموية، وفي كثير من الأحيان، وصلت إلى تحريض الجيوش، وهذا ما استعرقه من النزاع الفاطمي الأموي على أرض المغرب. مع التعاون الكامل والشامل في كل المجالات الأخرى، وهذا ما أكدناه. مبينا في العلاقات الاقتصادية والثقافية.

إلا أن ثورته عمر بن حفصون (267 305 هـ)<sup>(٥)</sup> حركت المشاعر وأحييت الرغبات في بحث مشروع الإمام إدريس الثاني، خاصة أن الظروف جد مواتية في العدوين، فكان الاتصال بين القاسم بن إبراهيم الإدريسي صاحب بصرة<sup>(٦)</sup> (المعرب)، وعمر بن حفصون. بدأت بالمراسلات والبعثات وانتهت بالدعوة والخطبة للأدراسة<sup>(٧)</sup>.

(١) ي - حي وتكرر حسب البعقوبي انظر البلدان ص 112

(٢) يدور هو - يدور عبد الرحمن الداخل انتقل معه من فلسطين إلى المغرب ثم إلى الأندلس ثم يدور كثير في دعوة إلى مديته في الأندلس ومهدله الطريق

انظر ابن اثير الكامل ج 4 ص 382

(3) المؤلف مجهول - كتاب اخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر املاؤها ص 125 / اس - له من ص 362

(4) انظر الفصل الأول الشعة في الأندلس

(5) عمر بن حفصون - هو عمر بن حفصون بن عمر بن جعفر بن شتيم من سلالة بصرانية المثنوية ص 305 هـ  
نار على محمد بن عبد الرحمن صاحب قرطبة (233-273 هـ) محصا محصن بشرائح جنوب الأندلس  
- ابر - ابن قتيبة افتتاح الأندلس ص 77

(6) البصرة - مدينة معروفة تقع على الطريق الرابط بين طنجة وفاس اسمها الادراسة او البصرة مدينة معصودة  
وهي مدينة كبيرة واسعة انظر بين الخوفا صورة الارض ص 81 / البكري المغرب ص 110-111

(7) ابن حزم - جبهة اسباب المغرب ص - 44 ابن عذاري اليان ج 1 ص 233.

لكن الظروف كانت أسرع من الجميع، وعمرت من موارد القوى في المنطقة بظهور الفواطم، ويبدو أن العلويين في المغرب الأوسط، قد سروا لهذه التحولات التي حدثت في إفريقية وتيهرت وسجلماسة، لأن الأمور كادت لن تفلت من أيديهم، وهذا المظهر قوة محلية في المنطقة، مثل : محمد بن حرر رعيم رنانة الذي أصبح يتقوى شيئا فشيئا في وهران وصواريها، ومصالة بن حبوس بن منازل المكاسي<sup>(1)</sup> وقريمه موسى بن أبي العافية<sup>(2)</sup>، ومكاسة المعروفة بتقلاتها السياسية، وبثورتها الشريفة المتواجده في المغرب الأقصى والأوسط .

وكان عيد الله الشيعي المتوفى سنة 298 هـ يرسل إلى رعاء المغرب الأوسط والأقصى كتابا يطلبهم فيها بالدعوة إلى عبيد الله المهدي، المتحلة في «اللهم صل على عبدك وخليفتك القائم بأمر عبادك في بلادك عبد الله أبي محمد الإمام المهدي بالله أمير المؤمنين، كما صلي على آتائه حلفائك الراشدين المهديين الذين كانوا يقضون باحق، وبه يعدلون اللهم واصطعته لولايتك واحترته لخلافتك، وجعلته لديك عصمة وعمادا ولبرتك موثلا وملادا فانصره على أعدائك المارقين. واشتبه به صدور المؤمنين واتبع به مشارق الأرض ومغاربها كما وعدته و. ايده على العصاة الظالمين إلى الحق وبه العالمين»<sup>(3)</sup> كما طاله ضرب الكفة باسمه مع إيقائهم على ما هم عليه دون شيء آخر. ويظهر أن حل الإدارة قد أجابوه لطلبه، وهناك من رعاء البربر من رفض الطلب أمثال محمد بن حرر رعيم مغراوة وزبارة<sup>(4)</sup>، وهذا ما نوضحه في وقته.

(1) مصالة بعبوس بن منازل المكاسي. توفي سنة 312 هـ دعا إلى عبد الله المهدي ولاية بيجرب وفتح نعيم من المناطق المغرب محمد بن حرر نصر ابن عذارى - البيان ج 1 / 159

(2) موسى بن أبي عافية توفي سنة 28 هـ قرب المكاسة دعي إلى انطاكيين ثم تحول عجم من الامويين في الاندلس. اشتهر سفك دماء العلويين كما شجر بينه أكثر من مرة على محمد بن خدر بن عمر بن عذارى - لدم ج 1 - 204-205

(3) القاضي السمعان انتاع الدعوة من 193-194 / مرمول محمد الصالح السياسة الداخلية للدولة الفاطمية من 220

(4) ابن عذارى البيان ج 1 ص 194

ويظهر من ساعتها والعلويون في المغرب الأوسط والأقصى يتخطبون للإمام المهدي بدل أن يدعو إلى الإمام فاس وبدل الدعوة إلى بني أمية، رغم المحاولات المتكررة من أمير قرطبة عبد الرحمن الثالث (300 350هـ) الذي لقب بالخليفة أمير المؤمنين الناصر لدين الله<sup>(1)</sup>، وهذا في سنة 316 هـ / 928م، معتمدا في ذلك على سحنة قاضيه محمد بن عبيد الله أبي عيسى المغربي الذي أوفده إلى المغرب سنة 316 هـ<sup>(2)</sup>، وعندما مثل في إقناع آل البيت العلوي تخطاهم إلى قبائل البربر إلى أن تميز أكثر بوادي زنطة في حربه وارتسموا في طاعته<sup>(3)</sup>، هذا الرغص القوي من طرفهم دفع بابن حيان القرطبي إلى أن يقول: «نصرنا للعصية وإغماضا على الدية، وإيعادا في الأدبة وانحرادا عن هودة لودة بني أمية للأحقاد القديحة...»<sup>(4)</sup> الذي أرجع أصله إلى العصية القبلية والخلفية التاريخية.

وأن السياسة التي رسمها أمير قرطبة في المغرب الأوسط، قد أنت أكله في الحين، لأن السلطانيين من ذوي الأصول العلوية، أقلية قليلة وأن معظمهم مواطني الدولة من قبائل البربر، وهؤلاء حلهم إلى بني أمية لعواصم تاريخية والحساسية المفرطة بين البربر والبراس اتساع الإمام المهدي في إفريقية، والاعراءات المادية التي قدمها وأوعدها أمير قرطبة ويظهر أن أسلوب شراء الذمم دأب عليه الأمويون منذ معاوية بن أبي سفيان لقد نجح القاضي محمد بن عبيد الله في تفتيت وحدة الأسرة العلوية، من خلال كسبه أمير أرشكول<sup>(5)</sup>. هذا التصرف الانفرادي أغضب العائلة العلوية بكاملها في المغرب الإسلامي، وعد من أكبر الخيانات الدينية والأسرية وقاطعة الجميع، وكان ذلك في سنة 316 هـ / 928م.

(1) ابن عساري - البيان ج 2 ص 198 / مؤلف مجهول الحلل الموشية في ذكر الاجبار المراكشية ص 30

(2) ابن خلدون - ترجمان المعبر ج 3 ص 53

(3) المؤلف مجهول مفاخرمة البربر ص 123 / ابن خلدون - ترجمان المعبر ج 2 ص 53

(4) أبو مروان حيان بن حلف القرطبي مقتبس ج 5 ص 2620.

(5) ابن خلدون - ترجمان المعبر ج 2 ص 53

وقد استغل عبد الرحمن الناصر ظروف المغرب السيئة مثل : التمزق الذي أصاب المغرب الأوسط، وطروف الحرب، وخروج العديد من الزعامات المحلية عن الطاعة العلوية، وقد شجع موسى ابن أبي العافية (انظر الملحق) لقيوم العلويين وطردهم من المغرب، وكان من نتائج توسعه إن امتد نفوذه من سواحل تلمسان إلى السوس الأقصى من بلاد الادواسة<sup>(1)</sup> فاقتفى أثر إدريس بن ابراهيم أمير أرشكول، أمير تنس القاسم بن ابراهيم ثم باقي سليمانى الجهة الغربية من تنس إلى جراوة، ثم أدارسة المغرب الأقصى<sup>(2)</sup>، أما سليمانى الجهة الشرقية كأمارة تقدمت والغاز وسوق حمرة ومتيجة، فقيت مرتبطة بإمام إفريقية العلوي، ولكنهم كانوا يدون شك مضطرين أمام الضربات التي وجهت إليهم من رعماء البربر الجدد ومن بني أمية وتخلي الخليفة المهدي (216-322هـ) عليهم لظروف قاهرة كانت تمر بها البلاد داخليا وحارجيا مثل : انتماضة أبي يزيد مخلد من كيداد الحارجي<sup>(3)</sup> (316-336هـ)، والاستعداد لفتح مصر وصقلية... وقد اوضحت قبل أسباب تحول القادة .

ولاء بعض القادة السليمانيين إلى بني أمية في الأندلس، لم يكن عن قناعة وصدق وإخلاص، إلا أن الظروف وقسوتها دفعتهم دفعا لذلك، وقد لحظنا كلما توفرت لهم فرصة للخروج، إلا واتجهوا إلى إفريقية، أو انفصلوا عن الخلافتين، داعين إلى إمام فاس، وهذا إلى سقوط آخر إمارة سليمانية، وهذه الوضعية لم تدم أكثر من ربع قرن (316هـ).

(1) إنية في درع الروم القرطاس ص 55 ابن عداري - البيان ج 1 ص 194 / السلاوي الاستقصاء ج 1 ص 81

(2) ابن حيان المتنبس منبع 5 ص 265

(3) ابن عداري البيان ج 1 ص 93

## العلاقة السياسية السلجانية المدراية .

تعد دولة بني مدرار من أوائل الدويلات التي نشأت في المغرب الإسلامي، نتيجة فتنة ميسرة المطعري<sup>(1)</sup>. فقد لجأ عيسى بن يزيد الأسود الصغري<sup>(2)</sup>، من موالي العرب، إلى منطقة سجلماسة<sup>(3)</sup>، وكان صاحب ماشية، وكثيرا ما يتجمع أرض سجلماسة وينتدع عليها<sup>(4)</sup>، وكان ذلك سنة 138 هـ وفي سنة 140 هـ اجتمع إليه عدد من قبائل البربر المتواجدين في المنطقة، أمثال: مكناسة، وزناتة، ومصمودة.. فتقدم كبير القوم أبو قاسم سمكو بن واصل المكنسي، الزناني وابيع عيسى بن زيد الأسود، فتبعه سكان الإقليم<sup>(5)</sup>، فشرع في تخطيط المدينة، وتأسيس دولة (140 هـ)، وبعده تعاقد عليها، بنو مدرار ابتداء بأبي القاسم سمكو بن واصل المكاسي الملقب بمدرار (155-167 هـ) واستيلاء محمد بن التفتح بن ميمون بن مدرار الملقب بالشارع لله، الذي قبض عليه جوهر الصفي سنة 347 هـ، وحمله إلى القيروان في قنص من الخشب<sup>(6)</sup>.

والمسافة ليست كبيرة بين إقليم سجلماسة وإقليم درعة التابع للعلويين<sup>(7)</sup> ومن مدينة سجلماسة قرى تعرف ببني درعة، وفيها مدينة ليست بالكبيرة تاملت لبعي

(1) ميسرة المطعري هو ميسرة نامدغري الصغري المشهور (بالخير) الذي قاد ثورة البربر بالمغرب سنة 122 هـ ضد الخلافة الأسوية وتمكنه من قتل عمر بن عبد الله ثم ادعى بطيحه على الخلافة عليها لكن نهاه كانت على يد البرابرة عندما أساء الإمامة فيهم انظر ابن عساري - البيان ج 1 ص 55 53

(2) هو عيسى بن يزيد الأسود نصعري وقد ورد في النص سنة 140 هـ أميراً لهم على إقليم سجلماسة لكن عادوا وانكروا عليه أشياء قام بها فكانت هاتية على أيديهم انظر ابن عساري - البيان ج 1 ص 156

ابن خلدون ترجمان المغرب ج 6 ص 247

(3) سجلماسة - مدينة بنت سنة 140 هـ أسسها بني مدرار من الخوارج الصغرية وجعلوها عاصمة لهم وعرفوا إقليم سجلماسة وأندلس بمنع عن حول زير (سوية) بحر 120 م وتعد عن تلمسان 10 مراحل وعن فاس 5 مراحل سكانها رباتة هواره صفاحه اسود البهرد والاندلس انظر الحسن النوردي - وصف إفريقيا ج 2 ص 120 اليكوري - المغرب 138 139

(4) ابن خلدون - احوال الاعلام ص 138

(5) ابن خلدون - ترجمان المغرب ج 6 ص 249 / ابن عساري ج 1 ص 306

(6) السيد عبد العزيز سالم تاريخ المغرب الكبير ج 2 ص 589

ابن ادريس (الثاني) العلوي، وحولاً معادن ذهب وقضة<sup>(١)</sup> هذا يعني ان الدولة الإدريسية كان لها نفوذ إلى أقصى الجنوب، وتذكر المصادر العربية الإسلامية بأن الأدارسة قد شكلوا خطراً على بني مدرار، واستولوا على حيرة من تجارة غرب إفريقيا

إن العلاقة الليبية - المندلرية، شملت مجالات عديدة مختلفة وليس آخرها العلاقات الاقتصادية وقد ذكر الخمراني البكري : «تأثيرات في مقصد لقرايل سجلياسة وغيرها»<sup>(٢)</sup> وقد عثر على مجموعة من النقود عام 1977 م في ولاية السيرة منطقة الماشمية (حمزة) بلغ عددها 26 قطعة والمصروفة من قبل آخر أمراء بني مدرار الشاكر لله<sup>(٣)</sup> أما العلاقات الاجتماعية المتمثلة في قبيلة مكناسة المشتركة بين الدولتين بني مدرار من مكناسة ومن رعايا الدولة الليبية من قبل مكناسة فوحوح هذه المدينة (تلمسان) قوم من العير، يقال لهم مكناسة<sup>(٤)</sup>، ومن الحل التي كانت موجودة في التي كانت موجودة في الدولة الليبية النحلة الصقرية، وهي فرع من الخواارج المطون، وعقيدة بني مدرار الرسومية هي الصقرية، وإخماعات الصقرية التي كانت تقيم في الدولة الليبية والإمارات العلوية، كانت تدفع زكاة أموالها لشيخ الصقرية في سجلياسة<sup>(٥)</sup>، والتوسع العلوي في المغرب الأوسط، والمغرب الأقصى كان في معصه على حساب الخواارج الصقرية هذه العوامل وغيرها. وهذا الطابع السياسي الذي ميز العلاقات الليبية المندلرية، سادته العداء والتنافس وفي العديد من المرات تحولت إلى صراع عسكري ومن أدلة ذلك الحروب الليبية الإدريسية

(١) ليعقوبي - البلدان ص 114 / البكري - المغرب 155-156

(٢) البكري د م ص 67

(٣) هذه النسخة تعود إلى سنة (336 - 337) - وهي نسخة الأصل في حجة ديهي - نسخة بالجواهر العاصمة / سبعة صانع السكوكات مغرب ص 432 432

(٤) ليعقوبي البلد ص 12

(٥) محمود اسماعيل - الأدارسة (122-335) ص 23



من سجلها سنة وتبهرت (197-201 هـ) التي قال عنها ابن خلدون «ومحوا دعوة الخوارج منهم»<sup>(1)</sup> يعني الخوارج عامة والصفورية خاصة.

وقته عبد الرزاق الصفوري<sup>(2)</sup> الذي خرج في جيش من مكاسة ومديونة وعبانة وتوجه بهم إلى فاس وتمكن من الاستلاء على عدوة الأندلسيين، وانتهت بتدخل الأمير يحيى بن القاسم ابن إدريس ومقتل عبد الرزاق الصفوري من قبل بني مدرار سنة 293 هـ<sup>(3)</sup>.

ما قام به مصالة بن حبوس ثم موسى ابن أبي العافية من أعمال نهب وتخريب وقتل في المغرب الأوسط والأقصى والعدوة الموجودة بين بني مدرار الصفورية خاصة قرع مكاسة، وعلوي المغرب الأوسط والأقصى، أكثر منه، الصراع الأموي العاطمي «منزل عليهم موسى ابن أبي العافية وشدد عليهم الحصار وأراد استئصالهم وقطع دأبرهم فعدل على ذلك أكابر دولته، وقالوا له : أتريد أن تقطع دار أهل البيت من المغرب وتغلبهم ؟ هذا شيء لا نوافقك عليه ولا نتركك له ! فاستحيا عند ذلك وارتحل عنهم إلى فاس»<sup>(4)</sup>، وكان ذلك سنة 317 هـ.

هذه التصرفات تدل على حقد دفين وخلفية تاريخية تنصحب بالانتقام والعداء ضد آل البيت، ويستحيل أن تكون تلك الأعمال تمت بموافقة العاطميين لأن لهذا العهد جل العلويين من المغرب كانوا يدعون إلى المهدي، وهذا ما سأوضحه في العلاقات السببية السلبيانية الفاطمية.

(1) ابن خلدون سترخان المبرج 4 ص 27 / محمود اسماعيل د م ص 179

(2) عبد الرزاق الصفوري هو صاحب فتنة عدوة الأندلسيين في فاس سنة 293 هـ وهو الذي قاد جيش مكاسة ومديونة وعبانة وتوجه بهم إلى مدينة فاس على عدوة الأندلسيين مدعيا من بني مدرار رعاء سجلها سنة انظر Musulmane Berber La Marçais George p 126

(3) السلاوي الاستفتاء ج 1-180

(4) السلاوي د م ص 187-188

## العلاقة السياسية السليلية البرغواطية (127-542 هـ) :

قد أشرنا قبل الآن الى برغواطة وتعاطيها الكهانة والسحر<sup>(1)</sup>، وبقي أن نحدد الرقعة الجغرافية البرغواطية وكانت مواطنتهم خصوصا من بين المصامدة في بسائط تامنا وريف البحر المحيط من سلا وارمور وأنفى وأسنى<sup>(2)</sup> ما بين مدينة الرباط العاصمة المغربية الى جنوب مصب نهر أم الربيع بإقليم دكالة ونشأت الدولة في نهاية الربع الاول من القرن الثاني<sup>(3)</sup>، ومؤسسها صالح بن طريف، وهناك من يشكك في نسبة المغربي، ويجعله من يهود واد برباط من الأندلس<sup>(4)</sup>، إلا أن ابن خلدون يكذب هذا الزعم ويقول : «وأما صالح بن طريف فمعروف منهم (المصامدة) وليس من غيرهم، إنما نسب الرجال في برغواطة وهم شعب من شعوب المصامدة المعروف<sup>(5)</sup>» .

وما يهمنا من هذه الدولة العلاقات السياسية مع الدولة السليلية والإمارات العلوية، وقد حددنا مقاييس العلاقات التي تبى عليها، وكل المصادر المتوفرة لدى نقول نارتداد برغواطة عن الإسلام<sup>(6)</sup> على الأقل من 127 هـ 542 هـ، وإن كانت برغواطة معاصرة للدولة السليلية، إلا أنه لا توجد حدود مشتركة بين الدولتين.

فالأداسة والسليليون قد عاملوا برغواطة على أساس على أساس أنها دولة كدرة<sup>(7)</sup>، ويجب شأفه أصلها من المنطقة لأن المغرب الإسلامي دار الإسلام، وحولاء

(1) انظر الفصل للاحياة الاجتماعية والظنية من الرسالة 144

(2) ابن خلدون ترجمان المبرج 6 ص 428 / عبد العزيز ميلالي العلاقات السياسية ص 113

انظر ابن عسدي - البيان ج 1 ص 57 يقول أميدوها سنة 124 هـ او نحوها، وابن خلدون ترجمان المبرج 6 ص 429 يقول «كان ظهور صالح مداني حلاله هشام بن مالك سنة 127 هـ هي السنة التي توفي فيه أبوه»

(3) ابن خلدون ترجمان المبرج 6 ص 428 / عبد العزيز ميلالي العلاقات السياسية ص 113

(4) مؤلف مجهول الاستبصار ص 197

(5) ابن خلدون ترجمان المبرج 6 ص 435

(6) ابن عسدي - البيان ج 1 ص 56 / البكري المغرب ص 135 / ابن خلدون - ترجمان المبرج 6 ص 29

(7) العبيدي (ابراهيم حلق) البرغواطيون في المغرب 127-542 هـ ص 10-44

(8) محمود اساعيل - دولة الادبسة 122-375 هـ ص 135 يقول «اهم مذهب ديسي وهو المذهب الخارجي الصغري

ليسوا منها، فالطابع الذي مر العلاقات هو العداء وقد وصل في الكثير من الأحيان إلى الحروب منها، إن الإمام إدريس من عبدة الله الكامل خرج في سنة 173 هـ من ويلي يهاهد لشر الإسلام، ومعاربة البدع الخارحية، وأهل المجوسية والصراينة، وكانت وجهته بلادنا قاصداً<sup>(١)</sup>.

وسار الإمام إدريس الثاني، على نفس الويرة التي رسمها والده، في جهاد الكفرة والملحدين، ومن البلاد التي فتحها ملاد المصامدة من مناطق السوس الأقصى فاستولى على نفيس وأعمات<sup>(٢)</sup>، واستمرت العداوة بين العلويين والبرعواطين إلى نهاية وجودهم في المغرب الأوسط والأقصى.

ويرى الأستاذ العبيدي العراقي المختص في البرعواطين، عبر أن الإدارة طوقهم حينما استولوا على تلمسان وشلة، والسوس، ونفيس، وهذه المدن تبطر عن طرق التجارة المتجهة من الصحراء إلى الشمال، وإلى الشرق<sup>(٣)</sup> كانت الدولة السليمانية والإمارات العلوية لم يسبق لها أن أعلنت الحرب على الدولة البرعواطية لوجود الحاحز المغرب الأقصى، إلا أن ذلك لم يمنع أفراد السليانيين من المشاركة في جيش الإمام لمحاربة هؤلاء المارقين في اعتقادهم.

#### العلاقة السياسية السليمانية النكارية

(نبي صالح) (91-460 هـ) تقع إمارة بكنور في منطقة الريف المغربي وأكبر حواضر إمارة بكنور، مدينة بكنور التي تبعد عن البحر المالح بخمسة أميال<sup>(٤)</sup> من أوائل الإمارات المستقلة في المغرب الإسلامي، بحيث برز صالح بن منصور الحميري تلمسان، في عهد الوليد عبد المالك (86-96 هـ) وعلى يده أسلم بربر الإقليم

(١) ابن أبي رزق - روض القلطاس ص 20 / السلاوي دم س ج ص 156

(٢) - ابن اندادري - البيان ج ١ ص 211 / ابن أبي رزق - القلطاس ص 50 البكري المغرب ص 123

(٣) العبيدي (أبراهيم خلف) البرعواطين في المغرب 127-542 هـ ص 44

(٤) البكري المغرب ص 90 / البعقوي البلدان ص 112

الشمال من المغرب الأقصى<sup>(١)</sup> وسمي باسمه أي إمارة بني صالح نكور (كرط)<sup>(٢)</sup>، وكان ذلك في سنة 91 هـ<sup>(٣)</sup>، وأقطعها إياها الوليد بن عبد المالك<sup>(٤)</sup>، وتوارث حكمها أحمد العبد الصالح (صالح بن منصور الحميري) إلى سقوطها، وبقاء هذه الإمارة كل هذه المدة، يعود في اعتقادنا ولائها إلى الدائم لسي أمية

وكانت لإماره نكور حدود مع الدولة السلیمیة، من الناحية الغربية الشمالية وأقصّد مع إمارة حراوة، وقبائل الحدود المشتركة بين الإماراتين هي روعة وجرارة ومطاطة، ويقول البعقوبي الذي عاين المنطقة في القرن الثالث الهجري: «ثم بعد ملكة بني محمد بن سليمان ملكة رحل يقال له صالح بن سعيد .. واسم مدينته العظمى التي يزها نكور (هكذا) وهي على البحر المالح»<sup>(٥)</sup> سنة والمسافة بين مدينة جراوة ونكور التي أسما ادريس بن المعتصم بن صالح سنة 143 هـ<sup>(٦)</sup>، نعي مدينة نكور، ومسافة يسها خمسة أيام<sup>(٧)</sup>.

ومن المشهور أن ادريس لم يستطع إتمام مدينة نكور، «وولي سعيد بن ادريس وهو الذي بني مدينة نكور»<sup>(٨)</sup>، والأصح أكملها، وكان لهذه المدينة أربعة أبواب، «في العلة باب سليمان»<sup>(٩)</sup>، وهذا الباب يدخل ويخرج منه، كذلك القاصدين إمارة جراوة وقبائل الحدود المذكورة سابقا، وسعيد هذا كانت له أكثر من علاقة مع أساء سليمان مع أحمد بن

(١) الحسن الوزان وصف إفريقيا ج 1 ص 340

(٢) ن م س والصحة ويظهر أن اسم كرتط اعاق على إقليم بعد حرب يوسف بن تاشفين مدينة نكور سنة 473 هـ / 1081 م انظر الادريسي القارة الإفريقية ص 253 نهامش

(٣) ن م س والصحة

(٤) المقريزي البلدان ص 112

(٥) ابن خلدون - ترجمان المبرج 6 ص 440

(٦) ن م س ص 439 / البكري - المغرب ص 90

(٧) ابن عذاري إتيان ج 1 ص 176 البكري - المغرب ص 92

(٨) البكري - المغرب ص 90 / ابن عذاري إتيان ج 1 ص 176

(٩) البكري - المغرب ص 94 / ابن خلدون ترجمان المبرج 6 ص 441

أدريس بن محمد بن سليمان خاصة مع أحمد بن إدريس بن محمد بن سليمان، الذي تزوج أخت سعيد أم السعديت صالح. والعلاقة لم تنته عند الزواج والصداقة بين الأميرين، بل انتهت إلى أن انتقل أحمد بن إدريس العلوي، إلى مدينة نكور، ويقول في هذا الصدد البكري: «لما معها مدينة نكور إلى أن مات»<sup>(1)</sup> ورغم الروابط التي وجدت بين بني صالح وبني أمية في الأندلس إلى حد «إن كان بنو صالح في نكور، يواصبون بني أمية في الأندلس ويدهنونه»<sup>(2)</sup> إلا أن العلاقات السياسية وباقي العلاقات الأخرى، بين بني سليمان وبني صالح بقيت حسنة إلى درجة أن سكن أحد الأمراء السليانيين مدينة نكور، ولم نعثر في المصادر التي أنجزنا منها هذه الرسالة ما يشير إلى تأزم هذه العلاقات السياسية بين الدولتين.

### العلاقة السياسية السليمانية الفاطمية :

لقد سبق وأن قلنا أن الإمام جعفر الصادق (ص)، قد بعث إلى المغرب الإسلامي داعين هما: الحلواني وأبا سفيان وقال لهما: «بالمغرب أرض نور فاذهبوا وحرثاها حتى يجيء صاحب البزء»<sup>(3)</sup>، وترامت هذه البعثات محمد دوالنقى الركية، وإذا كان أئمة زيد بن علي (ص) قد تمكنوا من إقامة الدولة الإدريسية ثم السليمانية ثم الإمارات العلوية في المغرب الأوسط والأقصى، فإن الإمامية لم تتمكن من إنشاء دولة لها في المغرب إلا بعد أكثر من القرن ونصف القرن من إنفاذ الداعين.

وفي الربع الأخير من القرن الثالث هجري، رأى الإمام الإسماعيلي، محمد الحبيب<sup>(4)</sup> أدبعت مشروع الإمام جعفر والصادق إلى الوجود، خاصة وأن الظروف جد مواتية،

(1) البكري - ص 94 / ابن لدون - ص 641

(2) عبد العزيز بيلالي - العلاقات السياسية بين الدولة الأموية في الأندلس ودول المغرب

(3) ابن خلدون - ترجمان المعرج - ص 65

(4) محمد الحبيب هو الإمام إسماعيل ولد عبيد الله المهدي أول خليفة فاطمي 297 - 322 هـ وهو ثالث أئمة الشيعة وهم محمد المكتوب بن إسماعيل بن جعفر الصادق (وصو) انظر ابن خلدون ترجمان المعرج ص 6

62 / نبال موسى ملحة أبي عبد الله الأكجاني ص 21 - 22

والداعية موجود ألا وهو أبو عبد الله الصعالي، على أن يسافر أولاً إلى اليمن ليعاين التجربة التي يقوم بها المصور بن الحسن بن جيوشب بن راذان<sup>(1)</sup>، والإطلاع على كل ما يحمله في حروبه واستمال الناس إليه<sup>(2)</sup>.

وما أن وصل أبو عبد الله الشيعي<sup>(3)</sup>، مع حجاج كتامة إلى إيكيجان<sup>(4)</sup>، حتى «شهر أمره بالشرقي»<sup>(5)</sup>، ومن دعاه ودخل أمره نسب إليه، فقبل أنه شرقي، فسموا المشاركة .. فكل من جاءه دعاه، وانصرف إلى بلده، وموضعه، وأهله واختلف إليه بسمعه، ومهم من أقام بإكحان رغبة في القرب منه<sup>(6)</sup>، وهكذا تبدأ رحلته الصعبة والشاقة في وطن كتامة من المغرب الأوسط، وتنتهي بإسقاط الدولة الأغلبية والرسومية سنة 296 هـ.

ووصل عبيد الله المهدي، ورفقته ابنه أبو القاسم، وأبو عبد الله الشيعي إلى إفريقية، ثم برلوا بقيادة في ربيع سبع وتسعين وتسعين، وحضر أهل القيروان، وبيع للمهدي النبعة العامة، واستقام أمره، وبث دعائه في الناس فأجابوا الإقليلا عرض عليهم السيف، وقسم الأموال، والحواري، في رجال كتامة، وأنظمهم الأعمال، ودون الدواوين وجي

(1) عبيد الله البهاقي (ناح الدين عبد الباقي بن -) ت 233 هـ / 733 م - بهجه الرس في التاريخ ليس - تحقيق مصطفى حجازي، دار العودة بيروت لبنان (ب.ت) 38-39

(2) المصور بن حسن بن جيوشب بن راذان قيل ولد عميل بن أبي طالب المتوفي سنة 302 هـ وقد حارب ابن الفصيل انظره ورحلته عن الدين «نظر عبد المجيد البهاقي» م س ص 38-39

(3) هو الحسين بن محمد بن زكرياء الصهاجي، كنى بن أبي عبد الله المتوفى سنة 298، ولقب بالجموعه من الألقاب منها الشيعي بصعالي المحتسب المعلم الصوفي ويعبر من لدعاة «بكار الدين» اخلصوا للإمامة السبعية انظر الفاضلي (السمان) افتتاح الدعوة ص 52 / موسى لقبال - ملحمة أبو عبد الله 23 / اب عبد الله الصهاجي - «حبار ملوك ملوك بني عبيد» ومرتتهم ص 19

(4) إيكيجان - وجملة قرية تابعة لولاية جيجل انظر لقبال ن م س ص 28 / / أبو عبد الله الصهاجي - د م س ص 19

(5) الشرقي حيث صارت كلمة المشاركة بعد هذا الوقت 288 هـ تعني الشيعة «انظر لقبال» - د م س ص 24

(6) الفاضلي النعمان - افتتاح الدعوة، ص 52-53

الأموال ويحث العمال على العمل...<sup>(1)</sup> وهكذا تنشأ الدولة الفاطمية<sup>(2)</sup>، (296هـ-367هـ-  
هـ) وهي أول دولة شيعية وثالث دولة علوية في المغرب على رأي الأستاذ الخليل  
ويدون شك سر علوي المغرب الأوسط، والأقصى لهذا التبا العظيم، أن ذلك يعني  
محقق المشروع العلوي قيام الإمامة في المشرق والمغرب وتوحيد العالم الإسلامي، إلا  
أن الإقصاء عن ذلك يتطلب الترفيث وتهيئة الأجواء وانتظار الجديد، ويظهر أن زيادة  
المغرب المتأخرين لم يكونوا على اطلاع تام، على ما يجري في المشرق<sup>(3)</sup>.

وكان أول صراع بين الجانبين هو قتل زناتة لرسول الداعي أبو عبد الله الشيعي بعد  
عودتهم من سجلماسة كان أبو عبد الله أرسلهم بأموال إلى المهدي (ع، م) إلى سجلماسة،  
فأوصلوها وانصرفوا إليه بالحواب - وهم أربعة عشر - فلما أن حاوروها (سجلماسة  
في عودتهم) قطع عليهم الطريق جماعة من زناتة<sup>(4)</sup> في اعتقاد الأستاذ لقبال، نخصص  
العناصر الرباتية إلى محمد بن خزر<sup>(5)</sup>، لقيم بضواحي وهران، ورغم ما لحق السفارة  
من أدى، إلا أن أبو عبد الله الشيعي شعر بالارتياح، لعدم تمكن زناتة من الإطلاع على  
الجواب (المهدي) وما فيه، لأن الرسول قد قاموا بإحفائه قبل موتهم، وكان ذلك قبل  
اعتقال المهدي وابنه من قبل حكام سجلماسة

كانت وجهة التناطمين من أول يوم لهم في المغرب، متجهة كلية إلى المشرق وهذه  
نطرة أوائل العلويين في المغرب من الزيدية، وإذا كان أبو عبد الله الشيعي قام بفتح  
تهرت وسجلماسة، فللبعة العامة لمهدي، فهذا في اعتقاد يعود إلى جملة من  
العوامل الأساسية منها، تخليص عبيد الله المهدي وابنه أبو القاسم من السجن الذي  
أودعها إياها بن مدرار (270هـ-297هـ) حاكم سجلماسة، وحماية الدولة الناشئة من  
الخلف، وضمان تدفق التجارة الدولية على إفريقية من أجل فتح مصر وبلاد المشرق،

(1) ابن خلدون : تاريخ المغرب ج6، صص 75-76

(2) أي دولة العبيدية انظر لبيبي ص ص 502

(3) م اعثر على ما يشير إلى وجود بعثات علمية من المغرب توجهت إلى المشرق على غرار الخوار

(4) موسى لقبال - دورة كتابة 349

والإستيلاء على الأماكن المقدسة مطلقه الحجار لإعطاء الشرعية للخلافة الططمية، وتأديب رناتة وقنابل المغرب الأوسط على الإعتداءات المتكررة على عمال الفاطميين في الزاب وتيهرت، وسجلماسه، (طريق عرب إفريقيا)

إذا كانت الدولة الفاطمية تقوم من حين إلى آخر بحملة تأديبية على سكان المغرب الأوسط والأقصى، يبدو العرص منه، ما قلناه قبل الآن، ونلية دعوى علوي المغرب من الريدية والإمامة وابن حصصون المشتق عن الدولة الأموية في الأندلس الذي تقوم من الدعوة إلى إمام فاس، كما أسلفنا إلى المواطنين، وتحسب لما سيقع، والتقاير التي تصل إلى افريقية، كانت تحت على التوسع غربا، بث الفاصيون عيوبهم ودعاهم بالأندلس لتقصي أحوال هذه البلاد متكرين في ربي التجار أو طلاب العلم أو المنصوفة من أمثال: «أبو جعفر هارون العدادي، والرحالة الجغرافي انحقول النصي»<sup>(١)</sup>

وبما أن أجزاء من أراضي وقبائل كتامة وصهاجة ورواوة، كانت تابعة للإمارات العلوية الشرقية، ورحف عبد الله الشيعي على معظم الخواصر الواقعة على حدود الدولة السليمانية الشرقية غير الخاضعة لسلطتهم، والتابعة أحيانا إلى الدولة الأعلى وفي معظم الأحيان مستقلة عنها، مثل: سطيف بلزمة طينة، باغية<sup>(٢)</sup>... إلخ، ولم تنوعلمي الأراضي الدولة السليمانية، مما يبرر ولاء علوي المغرب إلى الدعوة الإمامية

وهذا قبل إحصار الإمام المهدي من سجنه في سجلماسة بداية سنة 297 هـ وقد ذكرنا، مص الدعوة، مع ضرب السكتة باسمه، ويبدو أن الإمام وافق دأعيته على الإجراءات التي نعهدها مع علوي المغرب، وأضحى الجميع يدعو إلى اللامام المهدي (297-322 هـ)، وهذا طيلة عشرين سنة على الأقل مما جعل ابن حيان يقول «نصر العنصية وغماضها على الدنيا». واتحرف عن هوادة (المودة) بني أمية للأحقاد القديمة<sup>(٣)</sup> بالرغم مما تحمل

(١) دياب صابر محمد - سياسة الدولة الإسلامية في الخوص الأبيض المتوسط من أوائل القرن الثاني حتى نهاية العصر لفاطمي عالم الكني القاهرة مصر 1973 م ص 175

(2) البعقوبي بغداد ص 108 / المجلد افتتاح الدعوة ص 168

(3) ابن حيان المقتبس، ج 5 ص 262



هذه المدة الزمنية من خروقات من لدن عمال القاطمين في تيهرت والمسيلة، وخاصة من قبل رعاء مكناسة، وعد السليمايون ذلك في إطار الصراع بين مغراوة ومكناسة ولم يكن يستهدفهم، هذا منذ سنة (297هـ - 298هـ)، عندما تحول أبو عبد الله الشيعي في المغرب الأوسط، وخاصة أراضي الدولة السليمانية وحارب مدينة ورناتة، ونزوله قرب مدينة تنس بالموضع المعروف بالثور<sup>(1)</sup>، وأسهب ابن عذارى في وصف هذه الجملة، إلا أنه لم يشير إلى السليمانيين مما يدل على أنهم لم يكونوا مستهدفين هذه المرة.

الإمام المهدي بمكافأة رجاله بالمال والوظائف، «وقسم عليهم (وجوه رجال كتامة وغيرهم) أعمال إفريقية وجعل لكل عسكر من كتامة ناجية منها ومن غيرها من البلدان حيث انتهت طاعته وبلغ أمره، واستعمل وحوهم على مدائنهم<sup>(2)</sup>». «استغلت مكناسة الظروف العامة للمغرب الاسلامي «كونوا من أعظم أوليائه وشيعته، وكان مصابة بن حبوس من أكبر قواده لانحيائه إليه وولاه على مدينة تيهرت والمغرب الأوسط<sup>(3)</sup>». وكان ذلك في سنة 299 هـ. واستمر<sup>(4)</sup> واليا على المغرب الأوسط وتيهرت، إلى أن قتله عمده بن خزر الزناتي في شعبان سنة 312 هـ<sup>(5)</sup>.

من المشهور أن مكناسة كانت من بين القبائل الموصوفة بوفرة الحباية وقوة الشكيمة لهذا العهد، وكانت رئاستهم لصالت بن حبوس، وموسى بن أبي العافية، ونحل على كثير من مناطق المغرب الأقصى، «وكانت بينهم وبين ملوك المغرب لذلك العهد فن وحروب<sup>(6)</sup>». وقد ج اغار موسى بن أبي العافية صدر ابن عمه مصالة، فتحين هذا الأخير الفرصة للانقضاض على علوي المغرب لما بينهما من حروب، وجاءت الفرصة من إفريقية

(1) ابن بطاري اليانج - ج 1 ص 161 / العبادن م ص 312

(2) النعمان افتتاح الدعوة ص 303 302

(3) ابن خلدون ترجمان العبرج 6 ص 274 297

(4) ابن بطاري اليانج ج 1 ص 197

(5) ن م ص 197

(6) ابن خلدون : ترجمان العبرج، ج 6، ص 273

حيث كتب إليه الخليفة الفاطمي بإمره بالذهاب إلى مدينة نكور، ومهاجرة سعيد بن صالح المذكور، فخرج مصالحة من تيم، ثم (تيم، ثم) في سنة 305 هـ فكانت النتائج الأتية، دخل مصالة مدينة نكور، وقتل سعيد صاحبها والرجال والنساء والأطفال، ومحدثها نحو شهر<sup>(1)</sup>، واستخلف عليها ذلول<sup>(2)</sup>، وتوجه مصالة إلى فاس واسمها على عاتقها واسم على صاحبها يحيى بن إدريس العاروي، من إمارة الدولة الإدريسية إلى أمير على مدينة فاس، تابعاً للخلافة الفاطمية إفريقية<sup>(3)</sup>، ثم قصد قبيلته حيث «عقد حيتاء» لأن معه موسى بن أبي العافية أمير مكاسة على سائر سواحي المغرب وأمصاره، مصافة إلى عمله من فل تسول<sup>(4)</sup> ونازا<sup>(5)</sup> وكريسيف<sup>(6)</sup>، وهذا العمل اللامسؤول يدخل المنطقة في حيز لا يزيد من ثلاثين سنة في مرحلة أولى.

وبالرغم من ولاء الزيدية في المغرب إلى الإمامية السبعية في إفريقية، إلا أن كند مصالة زعيم مكاسة إليهم عند المهدي، جعله لا يثن فيهم بحجة أسهم من وراء هجيات محمد بن تحزر المغراوي، ثم عاود غزو المغرب سنة تسع فدوخه ومهد جوابه، وأعاده غريمه عامل المغرب موسى بن أبي العافية، يحيى بن إدريس، صاحب فاس، فتقص عليه، وضم فاس إلى أعمال موسى، وحي دعوة الإدريسية من المغرب وأجهضهم عن أعماله

(1) ابن عداري - البياض ج 1 ص 179

(2) د م ص ص 179-180

(3) ذلول أحمد وجالات الكامة اتجه مصالة على مدينة نكور سنة 305 هـ مع قوة عسكرية من كند ومكاسة إلا أنه عجز عن المحافظة عن الميزة التي كلفها وقتها صالح بن سعيد وأسرده ملك أجداده سنة 360 هـ انظر لقبال - دور كامة ص 353

(4) ابن خلدون ترجمان العبرج 6 ص 174.

(5) مدينة بالمغرب الأقصى تقع على ثلاث جبال في نواحي نازا - المغرب ص 147.

(6) تارا تقع في منتصف طريق بين وجده وفاس

(7) كريسيف - اسم لأكثر من مدينة في المغرب منها كريسيف بالول إلى المغرب من تيموث وكريسيف مكاسة بعد عن وجدة إلى المغرب بـ 75 كلم، انظر البكري - المغرب، ص 118-142

(8) ابن خلدون ترجمان العبرج 6 ص 150.

فتحيروا إلى بلاد الريف وعمارة واستحدوا بها ولادة<sup>(1)</sup> يظهر من بين الأسباب التي تركت علوي المغرب الأوسط والأقصى لا يحسمون إلى الدعوة الفاطمية هي هذه الأفعال غير المبررة التي اقترعها مصالحة وبن أبي العافية في العلويين، والخليفة المهدي كأن الأمر لا يعنيه .

وحد آل الحسن أنفسهم في صائفة، نتيجة صراوع القوى الفاطمية الأموية على أرضهم في المغرب الأوسط والأقصى، متدخلين في شؤونهم الداخلية، مستغلين قنائل المغرب المرولة لهم إلى أعداء الحدود، وهكذا احتار آل الحسن موافقتهم، لآل الحسين في إفريقية، أم لأعدائهم بني أمية في الأندلس، ولا تركوهم لحظهم، ولا قبله مكاسب العدو للحدود لهم كفت عن دحهم، في أثناء موالاتها للفاطميين أو عندما تركتهم متجهة إلى حصونهم، بني أمية، من الأعمال التي قام بها موسى بن أبي العافية حادهم العبيدين كان يقوم بدمج الإدارة (آل إدريس وآل سليمان) ويرمي بهم في هرقاس سمي حتى بالسهر الأحمر بكثرة الفتنة في آل محمد (ص)<sup>(2)</sup> ولم يكن ذلك مقصرا على آل إدريس بل شمل آل سليمان<sup>(3)</sup> وفي سنة 320 هـ طلب موسى بن العافية، أمير فاس من قبل عبد الرحمان الناصر، من أن يساعد على افتتاح جزيرة أرشكول، فرصة تلمسان، فاستجاب عند الرحمن لرغبته، وأمر أهل بجاية<sup>(4)</sup> وغيرهم من أهل السواحل بأعداد خمسة عشرة مركبة بحرية، مجهزة بالرجال والسلاح لمحاصرة جزيرة أرشكول التي خأ إليها الحسن بن عيسى بن أبي العيش، وقد حاصرت هذه السفن الجزيرة المذكورة فترة من الوقت،<sup>(5)</sup> ولم تكن الأخيرة بل توالى الحملات الأمدلسية على المغرب طيلة القرن الرابع لهجري تتربا في إطار الصراع الفاطمي الأموي .

(1) ابن خلدون ترجماء العبرج 6 ص 274

(2) الأندلسي 7 م ص 71 المقدمة

(3) بجاية هو مرسى مربة من أرض الأندلس انظر البكري المغرب ص 59

(4) السيد عبد العزيز سالم أحمد غمار العبادي تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب والأندلس دار النهضة العربية - بيروت لبنان 1969 ص 176

يبدو أن مسألة الولاء أحرحت كثيرا، علوي المغرب الأوسط من آل الحسن والحسين. فانقسموا على أنفسهم، من أجل المحافظة على كيدهم، فالموحدون إلى الشرق من مرشك، وأعلى إمارات تقدمت، امار، سوق حمرة، متجة<sup>(1)</sup>، مذكره، يس إلى حمرة، ود حافظوا على إمارتهم مع الولاء إلى الخلافة العاطمية والدعوة لهم، أما علوي لجزء العربي من الدولة السلطانية والدولة الإدريسية، من سنة 316 هـ بإقدام صاحب أركول إدريس بن ابراهيم السلياني بإعلان الطاعة لشي أمية في الأندلس<sup>(2)</sup>، أصحاب في تنعية هم مع الترتب جططط، وانتظار العرض السابعة، وأحد أمراء الولايات العلوية عشرين التقلب في الولاءات والطاعات فمرة مع بني أمية وأخرى مع لعواطم، مما جعل المروج اسماعيل محمود يقول «ذلك ان عداء الأدارسة للعواطم كان أكثر حدة من عدائهم لأموي الأندلس ولم تكن مواقفهم هؤلاء أو أولئك، لا لخدمة طموحاتهم في ستر نفوذهم المقنود»<sup>(3)</sup>

إلا أن الواقع التاريخي مدحض ذلك وينعنه تماما، فموقف العلويين أدرسة وسليانيين، قد لاحظنا في أوقات الشدة والأزمات الصعبة كثيرا ما ساءلوا لعوين في المعربين الأوسط والأقصى، إلى الدولة العاطمية في المهديّة أو الماهره مثل عي بن ادريس بن عمر بن إدريس سنة 309 هـ، الذي اتجه إلى المهديّة، لكن ابن العافية سجنه دهر اطويلا، وعندما أطلق سراحه، واصل السير إلى المهديّة<sup>(4)</sup>، والحسن بن محمد القاسم سنة 313 هـ، مع أبي العافية فمر إلى المهديّة، والحسن بن القاسم 373 هـ حدث فر إلى مصر وأكرمه العزيز بالله العاطمي، وأمر بلكين بن زيري بإثباته العام في إفرتة بتوت ومساعدته<sup>(5)</sup>، وفي سنة 363 هـ قام بلكين بن زيري بنقل سكان تلمسان إلى أشير وبلعه

(1) اسماعيل العربي دوات الأدرسة في تلمسان ومغربي وقريظة ص 4-5

(2) ابن حنّ المقشح 5 ص 263 / 262 / اسحدور ترجمان العبرج 6 ص 53

(3) اسماعيل محمود دولة الأدرسة 172 375 ص 765

(4) البكري ن م ص 125-126

(5) درورة محمد عمرة العرب والمروية من القرن الثالث إلى الرابع عشر هجري ص 320-324

كتاب لعريتهاء عن التوغل في المغرب<sup>1</sup> وبدون شك كان فيهم من السلبيين الكثير،  
ونبها كان ذلك مطلب من الخليفة العاطمي، ونحن نعتقد بأنه تم نقل أو ترحيل قطاعات  
واسعة من السكان وليس جميعهم.

لقد عرفت العلاقة السياسية السلبيانية العاطمية نوعاً من التناهم والتقارب نتيجة  
الروابط الدينية والتاريخية والعصية، إلا أن الصراعات العاصمية الأموية ونورط  
الفائل المغربية فيه، كان صد إرادة آل سليمان الذين عرفوا بالتسامح والدعوة إلى وحدة  
الحق، وتعاطف سكان المغرب الأوسط معهم، وتلك الأيام بداولها سكرم

(1) ابن خلدون ترجمان المغرب/ ج 6، ص 318 / عبد الرحمن اخلافي، درج احمر تر عظام ح 1 ص 242

أن الدولة السليمانية والإمارات العلوية (173-342هـ) (789-954م)، والتي شملت معظم المناطق الشمالية في المغرب الأوسط، الممتدة من وادي الصومام شرقاً، إلى سهر ملوية ووادي راع غرباً، ومن الشمال البحر الأبيض المتوسط، ومن الجنوب سلسلة الأطللس النلي، وكثيراً ما توغلت جنوباً إلى إقليم الحصائب العليا حسب الدولة الرستمة الدولة السليمانية والإمارات العلوية، هي إحدى الدول العلوية التي تمكن العلويون من إقامتها في المغرب الإسلامي على عرار الدولة الإدريسية في المغرب الأقصى والدولة الحسوية في الأندلس.

إن الاتصالات بين الشرق والمغرب لا تعود إلى أيام الفتح الإسلامي لبلاد المغرب، ولكن تعود إلى فجر التاريخ ولكنها تعبرت وفويت عن طريق الروابط الحديثة الدين، اللغة، التاريخ، الثقافة المشتركة.

وبوفاة النبي (ص)، انتقل المشرق ماضطرابات سياسية بسبب الخلافة والتعصب القبلي، فصح عن ذلك فتر وحروب وفتر على إثرها وإثر المآسي الأخرى المتلاحمة في المغرب جمع عفير من المشاركة

إذا كان سطر العلويون إلى المغرب متأخراً بالنسبة إلى المذاهب الإسلامية الأخرى، فإن محمد دا النفس الركية ولاعنارات سياسية وعسكرية وحتى إحصائية حيث بعده يبعث إلى المغرب ثلاثة من المبع عاصره مه بأفصلينهم علي وورع وصدر وهم عيسى، إدريس، سليمان. والكل أساء عدايه الكامل

وقد عرف المولاي سليمان وأخوه إدريس ثلمان. وهما من الدعاة لحركة العلوية. وشاء الثمر أن يحرق من مذبحه مع 169هـ وأن يعود إلى المغرب، وأن يؤسس إدريس

دولته في المغرب الأقصى، ثم توجه إلى المغرب الأوسط، وكان ذلك في منتصف رجب 733 هـ وأثناء إقامة إدريس بن تلمسان أشرف على انجاز العديد من الأعمال الخضرية من أهمها: بناء المسجد الأعظم، وترتيب أمور الدولة، وإحضار قبائل زناته، وكلف المولاي سليمان باقي المشاريع الخضرية، مع الاستئصال لمقاييم المغرب الأوسط، على أن يرمط المغرب بروحاً من أجل استعادة الشرق الإسلامي، وإرجاع الشرعية الإمامية إلى أصحابها.

وما إن تعلم المولاي سليمان وأحفاده قيده المغرب الأوسط، حتى طهرت بوادر التقدم والتطور في مختلف مجالاته واندحش الزوار لما شاهدوه من عمران ورحاء فأحدهم يقول: «ثم إلى المدينة العظمى المشهورة بالمغرب التي يقال تلمسان، وعليها سور حجارة وحلقها آخر من الحجارة، وبها خلق عظيم وقصور ومارل مشيدة» وهذا لا يقتصر على العاصمة بل عم الدولة السليمانية والإمارات العلوية بأكملها وانتفع المغرب الأوسط برمته، وربما المغرب والشرق الإسلاميين معا.

ويظهر ذلك جلياً في الحياة الاقتصادية من خلال النشاط الزراعي والحرفي والتجاري، ويقر حل الرحالة الجغرافيون والمؤرخون الذين عايوا الدولة السليمانية والإمارات العلوية، إن المغرب الأوسط عرف تطوراً هائلاً فانعكس ذلك إيجاباً على المجتمع السلياني، حيث لاحظنا تطور عمراني وثقافي وأكب النهضة الاقتصادية وأما الأوسط ولأول مرة، تظهر به حواضر جذبت انتباه ذوي الحاجة من علماء وتجار وحرفيين وناقس أهلهم إخوانهم في المغرب في المغرب والشرق، وساهموا بشكل بارز في النهضة العربية الإسلامية.

لقد حقق السليانيون فقرة نوعية في المغرب الأوسط، خلال قيادتهم له (733-742 هـ). تجلت في مختلف الميادين السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية، وكانت نتائجها جد بارزة على المجتمع السلياني العلوي تمثلت في اندماج العلويين مع البربر حتى أصبح المغرب الأوسط يسب إليهم، وزادت الصلات وثقاً وتماسكا بفصل الرواج بين المسلمين، فخلف أجيال تمارجت بمرور الزمن، وبإمكانها أن تؤكد

أن البربر ولأول مرة تساودوا مع العرب والفرس في ظل السلطنة العنوبية في المغرب الأوسط والأقصى، حيث تهللوا السلطنة كوزراء وأمرأء وقادة ومرابطي

والمرأة في المجتمع السليمي، كما في غيره من المجتمعات الاسلامية في اشرق والمغرب، ماتت الكثير من حقوقها وملعت مرحله متقدمة، لما أحدثه الإسلام من تحولات إيجابية في تكريم المرأة، وتساقت مع الرجال في الدن والعطاء

إن المستوى المعيشي، من حيث الرحاء العام ورخص الأسعار، ووفرة المواد العداية، حتى بيع وسق القمح بدرهمين وثلاثة دراهم، ووسن الشعير بصف ذلك، والكش بدرهم ونصف، والقر بأربعة دراهم، وخسة وعشرون رحلا من العمل بدرهم واحد، أما الفواكه والخضر والبقول والقطنة فلا ثمن لها، الخميع يأخذ حاجته، لأن الفلاح قد اقتنع، أن ذلك بدخل في إطار التكامل الاجتماعي. وإذا كان المغرب الإسلامي، وجدت فيه بعض الطواهر السلبية كالمصوصة والكهانة والسحر والتطلع، المعيد عن الدين الاسلامي، رغم محاربة العلماء والدعاة ورجال السلطة لها، فهذا شيء عادي وطبيعي في اعتقادي، كما أن البلد قد مر ببعض الأزمات الاقتصادية والإحصائية الحادة، وهذا نتيجة عوامل بشرية وطبيعية مجتمعة، وأحيانا أوجدها ظروف جهوية ودولية

لم يكن إسلام البربر دفعة واحدة، لكن جاء تدريجيا كأني كائن حي آخر، ويظهر أن جهود قادة الفتح الأوائل، قل آل بيت العلوي، كانت غير كافية لشر الإسلام، خاصة في المناطق النائية واجبلية وأقصى جنوب المغرب، ويعمد الإمام إدريس والمولاي سليمان وأحمادهما من كار الفاتحين في المغرب، مع تصحيح العقيدة الاسلامية في المناطق التي كان فيها الإسلام. لأن الصربية شوهت الكثير من العقائد.

وأدرك سكان المغرب القاعدة الفقهية المعمول بها، ما يجب الزواج إلا به فهو واجب، ولا يمكن فهم الإسلام، إلا عن طريق التبحر في اللغة العربية وعلومها، وهضم اللغة يكن عن طريق حب أهلها والاتصاح في المهم والاحتكاك بهم وقد ساهم في حركة التهريب العلويون والوفود العربية والبربر والمولدون والعلماء وطلبة العلم بشكل كبير، وهذا ما ملمسه بشكل بارز في التعليم والعلوم الدينية.



في هذا الجو الاسلامي نشأت وتطورت المذاهب والعقائد الاسلامية، فمذهب السلطة في الدولة السلطانية والإمارات العلوية كان الشيع، إلا أنهم لم يجبروا السكان على مذهبهم، لذا نجد الجميع تعايش معهم من سنة وإمامية وإباضية وصفرية، هذا التسامح الديني المثالي، جعل الناس يتساءلون عن مذهبهم وهذه من بميزاتهم عن غيرهم في المغرب.

وعلم الجميع أن أول واجب أوجبه الله على المسلم للمعرفة، هذه القاعدة الثابتة في الإسلام حفزت الأمة على إنشاء المؤسسات التعليمية وبعميرها من المساجد ومساجد ورباطات وكتاتيب وشريعات ( خيم للتعليم )، وعن طريق هذه المؤسسات التعليمية - التي تبدو بسيطة للوهلة الأولى -، إلا أنها كانت ذات فعالية كبيرة، حيث تخرج بها الرعيل الأول من العقهاء والعلماء ومن حفاظ القرآن الكريم وقرانه، ورواة الحديث وحمله الفقه... وما إلى ذلك.

واعتمد السلطانيون في سياستهم الداخلية والخارجية على المبادئ الأساسية الإسلامية، وهذا من الثراء والسنة الصحيحة، الدولة في الإسلام، دين ودولة، الأخوة الدينية، الشورى، أهداف الحكم... واستندت في سياستها الخارجية على الأصول الآتية: السلام، حظر الدم وحقن الدماء، احترام المعاهدات والمواثيق، وعلى ضوء هذه القواعد العامة للسياسة الخارجية، تم تقسيم البلاد من حيث علاقتها مع المسلمين إلى: دار سلام، ودار حرب.

وأولى هذه العلاقات السياسية، علاقة السلطانيين بالأدارسة، وقد توصلنا بها لا بدع الشك إلى استقلال الدولة السلطانية والإمارات العلوية عن الدولة الإدريسية، وتبعية الدولة السلطانية والإمارات العلوية لها غثلت في جانب واحد فقط في المذهب أي الخطة إلى الإمام فوق المأبر، هذا لا ينفي الروابط الأخرى التي تقام بين دولة ودولة، وعلاقة الدولة السلطانية السياسية مع جيرانها حددتها حملة من العوامل الشربة والعقائدية والمادية، واتسمت في معظمها بالهدوء ومراعاة مصلحة البلدين، وهذا لا ينفي وجود خلافات من حين لآخر لكنها لم تصل لدرجة تجهيز الحيوش، وإن كان

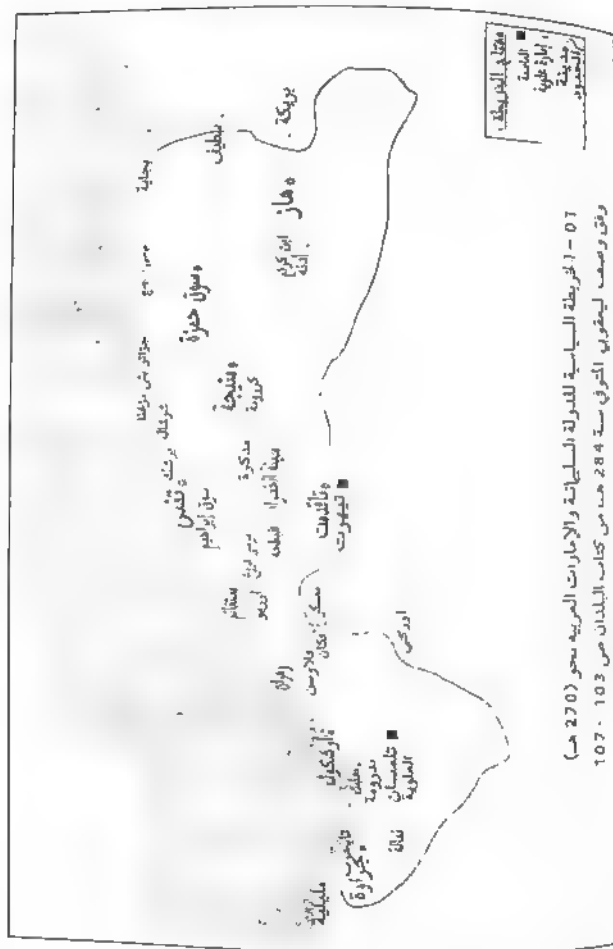
القرن الرابع الهجري من بدايته حمل بوادر التعبير والتدافع، واشترك السليمانيون في الصراع الدائر بين الموطنين في إفريقية ومنى أمية في الأندلس، والذي انتهى بتغيير خريطة المغرب الاسلامي بما فيه الدولة السليمانية والامارات العلوية وروال الساطلة الرمية العلوية وإن بقيت السلطة الروحية، والله في خلقه شؤون.

وهكذا انتقل السليمانيون بالمجتمع المغاربي من مجتمع قبلي بدائي، إلى مجتمع حصاري، في حل عاداته وتقاليده، وقررت الدولة السليمانية والامارات العلوية مصير المغرب الأوسط، ديانته الإسلام وثقافته العربية الإسلامية، ووضعوا له القواعد الأساسية للإقلاع الحفاري وهذا ما تجلى في مختلف الميادين، وستبقى هذه الأصول القاعدية، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وما ذلك على الله بعزيز.



## الملاحق :

- الخريطة السياسية للدولة السليمانية والإمارات العربية
- الخريطة الطبيعية للدولة السليمانية والإمارات العربية
- خريطة الجزائر
- خريطة رمانة
- أشجار الأنساب
- الدينار الذهبي للدولة السليمانية
- الرمائل الثلاثة
- مقادير الأطوال :
- الأطوال
- مقادير المساحة
- مقادير المكاييل







03 خريطة أهم قبائل المغرب الأوسط

لعهد الدولة السلطانية والإمارات العلوية





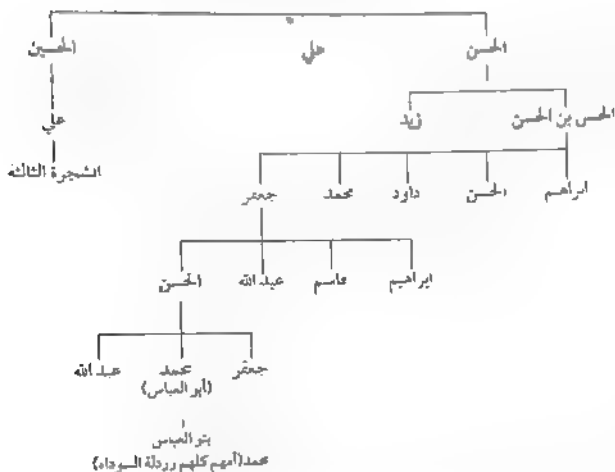


الشكل و:

شجرة نسب آل جعفر بن الحسن بن الحسن بن علي (رضو)

### الشجرة الثانية

علي (ع)



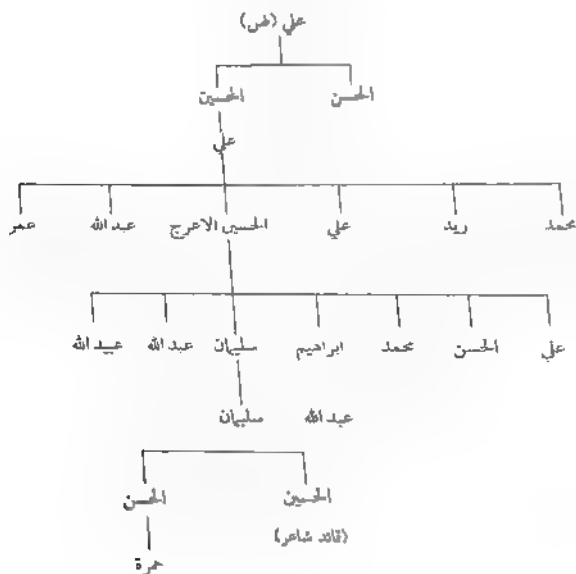
وهم بحاجة متيعة وسوق حمرة ومنهم ، واعرن وكان اما جعفر ابن أبي العباس  
وابا عسما لما عيلا وسكره يد من أبي إسحاق ، من أبي العباس المذكور  
والصري ، أبو حجي ، فليصف ، أبو فريك (الكافر) ، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن جعفر بن الحسن ، شي ،  
كانت لها أعمال بالعرب في جهة سوق حمرة  
ملاحظة عامة .

وهم بالغرب كثير أجدهم في العائلة العلوية الحبية والحبيبة، وكانت لهم بها على ذلك عدة انظر إلى حرم حمودة أناس العرب (ص 48).

الشكل ٢:

شجرة نسب آل سلبيان بن سلبان بن الحسين (الأعرج) بن علي بن الحسين بن علي (رضو)

الشجرة الثالثة



# الشكل حـ.

صورة لدينار ضرب في سوق ابراهيم في عهد أحمد بن عيسى سنة 287 هـ



الوجه الأول



الوجه الثاني

## الشكل ط:

تأخر السلطانيون والأدارسة عن الدعوة إلى نبي أمية، لأنهم كانوا يدعون إلى أساء عمومهم الفاطميين في إفريقية، وهذا منذ الإعلان عن قيام دولتهم، ومنها هذه الرسالة التي بعثها إدريس بن إبراهيم بن عيسى بن محمد بن سليمان، صاحب مدينة (أرشقون) السلطانية، إلى الخليفة الأموي بالأندلس الناصر لدين الله، وهو أول خليفة أموي بالمغرب.

من بين ما جاء فيها: "كنا أعزك الله، نقرأ من فريش في هذا الصقع من بلد البربر الذي رمت به الأقدار إليه، أبناء رجل واحد، محمد بن سليمان... إلا أن مرق الله ملائنا بقيام هذا الداعي الغوي، صاحب إفريقية، واقتنا أكثرنا بالتعصب له، فلما أن نجاني الله من ضلالتة، وغصمتي بولاية أمير المؤمنين سيدي، وجاني بمحنته، تسامع بذلك سوعمي وبلغهم ما صعبته في دانه، أيده الله، فبرؤوا مني وعملوا علي، ورموني عن قوس واحد، وقالوا ليس هذا الرجل منا، إذ فارق دعوته إلى ضلنا، وخرج من عترة علي بن أبي طالب، (ص)، إلى عدائنا، وعادى أهل بيته واستحاش عليها بصاحب جريمة الأندلس شائتنا، وذلك شيء لم يرض به قط أحد من أهل بيته، ولا فعله حده، ولا أبوه، فصاروا لي حزبا وآذوني جدا، وإنما الباعث هم على ذلك، والمتوكل بتأليبهم علي، محمد بن إدريس، وابن أخيه الحسن بن عيسى، المعروف بالناس أبي العيش، الإدريسيان، أخذهما الله بما قطعاه من رحي واخفراه من دمي، وإنما ذلك من أجل ولايتهما للداعي الشيعي، من لا أصل له ولا خير فيه، حجة جاهلية وعصية مردية... حتى أخذت بالعروة الوثقى من ولاية سيدي أمير المؤمنين وعدت بدعوته المنصورة."

## الشكل ي:

كتاب من الأمير الإدريسي إبراهيم بن محمد الحسني إلى العاهل الأندلسي الناصر لدين الله يحذره باسم إخوته، عن تصديهم ومقاومتهم للأسطول الأندلسي الذي سعى على مدينة ستة سنة 319 هـ / 931 م جاء فيها :

وقد أنعم الله بك، يا أمير المؤمنين، في صرف همتك إلى ناحيتنا، وكل عزمك بدعوتنا. فقد كنا نتمنى ذلك، ونستبطه منك، إلى أن تم الله عزمك وبرزت توقيته إلى ما نرجو أن نرتقي فيه على يدك إلى أفضل الخطط، وأشرف المنار، وذلك أن بلد البربر الذي نحن به، أعز الله أمير المؤمنين ميدنا، لغزو ملكوا أنفسهم من زمن عمر بن عبد العزيز (ص) وجارت عادتهم على جحد السلاطين ودفع الأئمة والعدو بالولاية، والشر على العمال والملك لأنفسهم والاستبداد لأرائهم، إلى أن دخل إليهم جفنا، إدريس بن عبد الله بن حسين بن الحسين (والأصح الحسن) بن علي رضي الله عنه، هاربا من عبد الله بن محمد بن إبراهيم ابن عبد الله بن العباس، الملقب بالمصور، بعد أن قتل أخوه محمدا وإبراهيم أبي عبد الله بن حسن بن حسين وشرذ بأهل بيتهم، فلما سار جفنا إدريس إليهم واستجار بهم، أجاروه وأوجبوا حقه، وورضعوا له في بلدهم موصا توسط ما بينهم من الأحكام من غير أن يضبطهم ضبط السلطان، ومضى لسيله، وقد تأمنا منه، وقما مقامه، وسلكتا سيله، فالبربر إلى اليوم على عادتهم الأولى معنا، إن همنا بشيد السلطان عليهم، حربوا عنا، وشروا منا، واتخذوا الحصون علينا، فمرة نذهب إلى محاربتهم، وتارة نؤول إلى مداراتهم، ولا نطمع مع الأيام في ضبطهم وكف عديبتهم إلى أن كان وقتهم، بدنو الأمر الذي شرع فيه سيدنا أمير المؤمنين، بالرأي الذي هم به، وعزم عليه، من ملك عدوتنا، ومد طله علينا، فلا شيء أسر لأعنا ولا أجمع لأماننا عنه، إلى إمامنا وسيدنا نرفع رعائنا وبوجه طلباتنا في انعام عزمك، وتسديد مملك وبتيت بصيرتك فيها أهمك الله إله، ووفقت له نحن، أعز الله أمير المؤمنين سيدنا، نحن لا نرغب بأنفسنا عنك، ولا نجيد، عن سبتك، ممر ما بما أحببنا وناهض بها من أردت، نحن جد لك على أعدائك، ومسارعون إلى ما يسرك، فلا تشك في طاعتنا، ولا ترتب

محبينا وولايتنا، قباله الرحمن الرحيم، "عالم العيب، والشهادة" وكل يمين أوجه الله في الكتاب، عالا كهمارة له إلا بالوفاء به، وكل ما غفلت على المساكين صدقة، كل نحاشي في ذلك عملا، ولا ربا، وعليه عهود الله المؤكدة، وموائقه المقلظة، وعلينا المشي كل واحد من ثلاثين حجة، وكل مملوك مملوكه حر، لوجه الله العظيم، وجميع إيماننا هذه على الطواغية معقودة على الواحد صا، والجماعة لا تقصتا لك بعة، ولا سعي، معك بغش ولا كيد ولا مكر ولا حديعة ولا حيلة، ومعاد الله، أن ترصى، ولكنا ذهبنا إلى تطيب نفسك وتنقية عليك، وإثلاج صدرك، والذي اعترفنا به لك غير مستكر عليك، لأننا لم ندخل البلد، عن افتتاح افتتحنا، ولا عن ميراث طليسا، مع الذي تقدم من فعل جدنا الحسن بن علي رضي الله عنه، في التسليم لسلطك، وما مضت عليه حدودنا من البعة، لأجدادك، رحمهم الله أجمعين .

## الشكلي :

وبعد، أعز الله أمير المؤمنين، فإنه قدم حثلك علينا ستة، بعتة، لا يعلم من الأمر  
 به، ولا المذهب إليه، فخف الربر الذين يلونها اليهم، واستقوا الى محاربتهم، فلم  
 تكافأت الحرب بينهم، واستنصرونا عليهم، واستهضونا للقيام معهم برجالنا وبراليه،  
 ورعوا أنه إنما قدم الى ما هتالك عامل الحرية الخضراء، فيمن حب معه، عطاؤنا الى  
 ذلك من ذاته، دون إذك ولا مذهبك، فتوقفا عنهم طمعا، في أن يقدم إلينا من عندك  
 كتاب أو رسول، إلى أن طال الأمر علينا، فتهضا بأنفسنا لاستانه الخير، فإذن القوم  
 من أعلى السور، بأنهم جددك وأنت الذي بعثتهم، وسألونا أن نكتب إليك لتعرف  
 حقيقة الأمر وجليه الخير، فصرفنا عند ذلك عساكرنا عنهم، وأمرنا من يليهم من البر  
 مسالمتهم، إلى أن يرد كتابك علينا، فما تطله منا وترغبه عندها، فعزنا بأمرك، يا سيد  
 نطعه، فإننا نحن قوادك وعبيدك، وأنصارك على من ناو . وأولى الناس بأينك وحب  
 سلطانك، فام بنا حيث شئت، وناهض بنا من أردت، وانسا لما فصلت، تل بصحا  
 وكفاية، وتختصر قصرة وصاغية، نرجو بها قضاء حثك، ونيل الخطوة لديك، وات،  
 الشرف الذي يبقى لنا لأعظامنا بعدنا، ان شاء الله تعالى .



### الشكل لك:

رسالة من موسى بن أبي العافية شيخ مكناسة، إلى الناصر لدين الله، يخبره بحملة القائد الشعبي ميسور الحصري، إلى المغرب الأقصى، وتصديه لهذه الحملة وقتله العديد من المشاركة وأعوانهم، وكذلك يخبره بمساعدة الأداة ميسور ومساندته وكان ذلك سنة 322 هـ / 933 م، جاء فيها ما يلي :

"وأما ما أراد سيدي، أمير المؤمنين، أبقاه الله، إنهاء إليه، مما نحن فيه مع المشاركة، أهلكهم الله، فإن اللعين أبا لقاسم طاعوتهم بعث إلينا غلامه ميسور الحصري، وعمرته ابن أبي شحمة الكتامي (عامل تهرت) وغيرهما من قواده، في كشف من شياطينه، داعيا من حولنا، من القبائل إلى الدخول في طاعته، فحلوا في البلاد، وشوا دعائهم، فتوقف الناس عنهم، ولاذ البرابرة منهم، بأوعارهم ومعاقلهم،

فلما يشوا منهم كاتبوا أهل مدينة "فاس"، ولطفوا بهم، ودعوهم إلى الدخول في طاعتهم، وأعطوهم العهود المفظلة والإيمان المؤكدة على أمينهم وتقديهم، فاعتر بهم أميرهم، محمد بن نعل، صاحب مدينة الأندلسيين، وأحمد بن بكر صاحب مدينة الفرويين، وقدما عليهم مع وجوه من رجالها، فلما صاروا بين يدي الحصري، عذرهم فأخذهم، وأخذ جميع ما كان معهم، من دواب وأسلحة، فلما رأى أهل فاس ما فعله من ذلك، توقفوا عنه، وامتنعوا من إدخاله، فنكب عنهم، وصار إلينا صامدا، حتى نزل منا على مسافة ستة أميال، فأقام في محلة أربعة أيام يكاتنا فلا نصفي إليه، ولا نجيبه، فمضى نحونا، هو وأولئك القواد، في عدد عديد، وقوة قوية، وآلة ثامة صاق بهم الفض، وقسموا عسكرهم فأتوا من ثلاثة طرق، من جهة القبلة والعرب والشرق، فوقع الحرب بينا من ضحوة النهار، فالتصفت إلى بعد العصر، وضمونا إلى الأوعار، وكنا قد كنا لهم كمينين، فلما لصقوا بنا، وقد طعموا فيا، حرح الكمين الواحد، فأثر فيهم، وصروا له، ثم ردفه الكمين الثاني، فغلب صرحهم، وولوا مدبرين، ومنحنا الله أكتافهم، فعمر السلاح عمله فيهم، وأخذ ما أخذه منهم فقتلنا منهم في تلك البردة، اثني عشرين ومائة قتيل، وأخذنا عامة دواهم، إلا ما أدركه العقر منها، ورجعوا إلى

مناخهم بغيظهم لم ينالوا خيرا، وكان ذلك يوم الخميس لاثني عشر ليلة مضت من شوال منها، ثم عاودنا يوم الجمعة بجميع عدتهم، ومن كان تخلف في الأخبية منهم، فأرانا عساكر عظيمة لا تقيها المياه، فنارونا بالحرب من غدوة الى وقت العصر، فاستظهرنا عليهم وردعناهم ودعيت عثمتين، وقتلنا خلقا منهم، وانصرفوا عشاء الى محلتهم خاسرين مغيطين، فانصرفوا بعد ذلك عاء، ولم يحاربونا الى ان انتعلوا على أديارهم، والحمد لله .

وسبح، أنقى الله أمير المؤمنين سيدنا، في قوة شديدة وعدة كاملة، وجمع جامع، ما تخلف عاء أحد من رجال المغرب وأشرفه تمسكا بولايته، واستبصارا في طاعته، وكان الأدياء في قريش الأدارسة من أولاد محمد وبني عمهم من أولاد عمر، المعروفين ببني "مباله"، قد مشوا إلى مدينة "أصيلة"، أيام اشتغالنا بمعسكر المشاركة، كيا يكوها أو ينتهزوها فرصة، فلم يعيهم الله تعالى، على ذلك، ولا قواهم، فرجعوا بعسكرهم الى ميسور الخصي، فإنهم لعة الى هذه الغاية.

وقد كنا كذا الى ابن حزب الله صاحب سنة، ليخرج القواد في المركب ليخالفوا هؤلاء الأدارسة إلى تبحساس، وما حولها من ديارهم ويغنموها فرد إلينا الجواب يذكر أن الأدارسة بعد موادون للسلطان يظهرود اعتقاد الطاعة، وأنه لا يتأذهم إلا بعد مؤامرة، فعدرتنا، وعلما أين ذهب هؤلاء الأدياء بالمهاجرة، وهذا كله، أعز الله أمير المؤمنين، منهم دوافع المكر، وبالله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم، أن ابراهيم بن إدريس كبيرهم وشريفهم بعسكرهم لعد الخصي ميور، مازال ولا يرجع الى هذه الغاية، وأن ابن حزب الله لمخدوع كثير الطمأنينة، ولم يحكم معاملة البرابرة، فليكن من أمير المؤمنين إليه تصرة، والله يكشف له عن الضمائر وبقيّة المكاره بمنه.

## الشكل ل :

### مقايير الأطوال الشرعية<sup>(١)</sup>

نظرا لورود العديد من المرات المقايير والمكاييل والأطوال والمساحات الشرعية، ارتأيت أن أقدم هذه المعايير لزيادة الفهم والتوضيح :

شعرة البغل = 0.054 سم

الشعيرة = 320 سم ( بعد قطع ما دق واستطال منها )

الأصبع 6 شعيرات = 1.925 سم

القبضة 4 أصابع = 7.7 سم

الشبر 6 أصابع = 11.55 سم

القدم 4 قبضات = 30.8 سم

ذراع العامة ذراع الكرباس 6 قبضات = 46.2 سم

الخطوة 3 أقدام = 92.6 سم

الغلاة 400 ذراعا = 184.80 مترا (سم)

الميل 400 ذراعا = 1848 سم

الفرسخ 3 أميال = 12.000 ذراعا = 5544 سم

الريد 4 فراسخ = 12 ميلا = 4800 ذراعا = 22.176 سم

المرحلة 2 بريدان = 8 فراسخ = 24 ميلا = 44.352 سم

مقايير المساحة الشرعية :

الدراع الهاشمي 8 قبضات = 61.6 سم = 3.79456 سم 2

القصة 6 أذرع = 369.6 سم = 13 660416 سم 2

الحريب 10 قبضات = 3696 سم = 1366.0416 سم 2

(١) عن معجم لغة الفقهاء للأستاذين محمد رواس فلتعجي، حامد صاادق قبي، ص 150-151

## الشكل م:

الوحدة	باصناع	مالحام صمغ		ماليتير		وحدات اخرى
		صمغ	صمغ	صمغ	صمغ	
المد	1 / 4	543	815,39	0,687	1,032	3 / 1 رطلا = 1,171 كجم
الصناع		3172	3261,5	2,748	3,362	4 أمداد = 3 / 1 رطلا = 885
الكليجة	1 / 2	1086	1630,75	1,374	1,680	
القط	1 / 2	1086	1630,75	1,374	1,680	6 أقساط
المكروا	1 / 2	3258	4892,25	4,122	5,043	
الفرق	3	6516	5,9284	8,244	086,10	8 مكوكا
الوبه	5 1 / 2	11946	25,17938	114,15	18,491	15 مكوكا
التصير	12	26064	39138	32,976	40,344	
للمدي	5,22	48870	75,73383	61,83	75,645	
الاروب	24	25128	78276	65,952	80,688	4 اقتره
القرية	40	6848	6848	68,48	68,48	
الحرب	48	104256	156552	904,131	976,161	500 رطلا
الوسق	60	130320	192690	164,88	201,72	
القلان	75,93	5,160	5,160	160,5	160,5	
الكر	720	1563840	280,2348	56,1978	2420,64	



## بيبلوغرافية :

### المصادر : القرآن الكريم :

- ابن الأبار (أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاعي) (ت. 658 هـ/ 1260 م).
- الحلة السيرة، تحقيق ودراسة د. عبد الله أبس الطباع، دار الشر للجامعة، بيروت، لبنان، 1962 م.
- ابن أبي ررع (علي العاسي) (س. 741 هـ).
- الأيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينته قاس، دار المصور للطباعة، ورافة الرباط، 1973 م.
- ابن أبي زيد (عبد الله القيرواني).
- الرسالة، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، (ب، ت).
- ابن الأثير (أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم م. 630 هـ).
- أسد الغابة في معرفة الصحابة، انتشارات اسماعيليان، هيران، (ب، ت).
- الكامل في التاريخ، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان 1401/ 1981 هـ.
- ابن تومرت (محمد) (ت في القرن 5 هـ).
- أعر ما يطلب . تحقيق عمار طالبي، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1985 م.
- ابن تيمية (أحمد بن عبد الحليم -) (ت 720 هـ/ 1328 م).
- شرح العقيدة الواسطية . تحقيق . الشيخ اسماعيل الأنصاري، منشورات دحلب، الجزائر، (ب، ت).

- اس الجوري (أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد - القرشي البغدادي) (ت. 597 هـ).

- سيرة ومنتخب عمر بن عبد العزيز الخليفة الزاهد، تحقيق : - السيد الجميلي، دار ومكتبة الهلال، بيروت، لبنان، 1997 م.

- ابن حجر العسقلاني (شهاب الدين أحمد -) (ت. 852 هـ).

- تهذيب التهذيب، مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد، الهند، 1325 هـ.

- الإصابة في تمييز الصحابة، دار الكتاب، بيروت، لبنان، (ب ت).

- ابن جرم الأنديلي (أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد -) (ت. 456 هـ).

- جمهرة أنساب العرب - تحقيق : - عبد السلام محمد هارون، دار المعارف بمصر، القاهرة، 1962 م.

- ابن حوقل (أبو القاسم الصبيي) (ت. 367 هـ).

- صورة الأرض : منشورات دار مكتب الحياة، بيروت، لبنان (ب ت).

- ابن حيان القرطبي (أبو مروان - ابن حلف بن حسين) (ت. 469 هـ / 1076 م).

- المقتبس، الجزء الخامس، تحقيق : ب شليمنا وآخرون، المعهد الاساسي العربي للثقافة، كلية الآداب بالرباط، مدريد، 1979 م

- ابن خرداذة (أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله -) (ت. 300 هـ)، المسالك والممالك، مكتبة المثنى، بغداد، 1889 م.

- اس الخطيب (لسان الدين) (ت. 776 هـ / 1374 م)

- تاريخ العربي في العصر الوسيط - أعمال الأعلام القسم الثالث، تحقيق وتعليق، أحمد مختار العبادي، محمد ابراهيم الكتاني، دار الكتاب، الدار البيضاء، 1964 م

- اس حلدون (عبد الرحمن - العربي) (ت. 808 هـ / 1405 م).

- ترحمان العبر ودبوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عناصرهم من ذوي السلطان الأكبر. دار الكتاب اللبناني، 1968 م.

- المقدمة، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، (ب ت).
- شفاء السائل وتهذيب المسائل، تحقيق: - محمد مطيع الحافظ، دار الفكر المعاصر، بيروت، لبنان، 1417 هـ / 1996 م.
- ابن خلدون (أبو زكرياء يحيى) (ت 780 هـ / 1378 م).
- بعية الرواد في ذكر الملوك من بني عبد الملوك من بني عبد الواد، الجزء الأول، تقديم وتحقيق ونعليق
- ابن حلكان (أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر) (ت. 681 هـ / 1282 م).
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان : تحقيق : إحسان عباس، دار الثقافة بيروت، بيروت، لبنان، 1972 م.
- ابن سعد (محمد) (ت. 230 هـ).
- الطقات الكبرى، السيرة الشريفة السوية، دار صادر، بيروت، لبنان، 1380 هـ / 1960 م.
- ابن سعيد المغربي (أبو الحسن علي بن موسى -) (ت. 685 هـ / 1286 م)
- المغرب في حلى المغرب، تحقيق : - د. شوقي ضيف، مكتبة القاهرة، القاهرة، مصر، 1964 م.
- كتاب الجغرافية : تحقيق ' إسماعيل العربي، ديوان المطبوعات اإلمامية، الجزائر، ط 2، 1982 م.
- ابن سلام (اللواتي الإناضي) (ت. في القرن 3 هـ).
- الإسلام وتاريخه من وجهة نظر إياضية: تحقيق ر، ف، شتارتر، وسالم بن يعقوب، دار إقرأ للنشر والتوزيع بيروت، لبنان، 1405 هـ / 1985 م
- ابن عبد الحكم (عبد الرحمن بن عبد الله) (ت 257 هـ / 871 م) الحديقة العاد.
- عمر بن عبد العزيز خامس الخلفاء الراشدين: تحقيق أحمد عبيد، دار الهدى، عين مليلة الجزائر، 1996 م.



فتوح إفريقية والأندلس، تحقيق : عبد الله أنيس الطاع، دار الكتاب اللبناني، بيروت، لبنان، 1964 م.

- ابن عبد ربه الأندلسي (أبو عمر أحمد بن محمد -) (ت. 327هـ)

- العقد الفريد : تحقيق أحمد أمين، وآخرون، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، 1982 م.

- ابن عداري (أبو عبد الله محمد المراكشي) (ت. في القرن الثامن هجري)

- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، تحقيق - ح، س، كولان، إ. ليفي بروفنسال، دار الثقافة، بيروت، لبنان، (ب.ت).

- ابن العماد الحنبلي (أبو الفلاح عبد الحفي) (ت. 1089هـ / 1678 م)

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب - دار أحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، (ب.ت).

- ابن الفقيه الحمداي (إلى بكر أحمد بن محمد)

- مختصر كتاب البلدان، بمطبع بريل، مدينة ليدن، سنة 1302هـ.

- ابن فرحون (برهان الدين إبراهيم بن علي بن محمد -) (ت. 799هـ)

- تاريخ علماء الأندلس، الدار المصرية للتأليف والترجمة، القاهرة، مصر، 1966 م.

- ابن فنية الديموري (أبي محمد عبد الله بن مسلم) (ت. 276هـ / 889 م).

- المعارف : تحقيق ثروت عكاشة، دار المعارف، القاهرة، مصر، ط2، 1969 م

- الإمامة والسياسة ح1، ج2 تحقيق طه محمد الربي، مؤسسة الخلي، القاهرة، مصر، (ب.ت).

- عبود الأنصار : المجلد الأول والثاني، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان،

1925 م.

ابن القوطبة (أبو بكر) (ت. 367هـ).

- تاريخ افتتاح الأندلس، تحقيق : إسماعيل العربي، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1989م.
- ابن كثير (عماد الدين أبي الفداء القرشي الدمثقي) (ت. 4-7هـ).
- تفسير القرآن الكريم، دار الأندلس، بيروت، لبنان، ط3، 1983م.
- السيرة النبوية، تحقيق . - مصطفى عبد الواحد، دار المعرفة، بيروت، لبنان، 1402 هـ / 1982م.
- البداية والنهاية، مكتبة المعارف، بيروت، لبنان، (ب.ت).
- ابن مريم (أبو عبد الله محمد بن محمد بن أحمد) (ت. في القرن 11هـ).
- السناد في ذكر الأولياء والعلماء، تلمسان، تحقيق . محمد بن أبي شنب، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، ط2، 1986م.
- ابن منظور (أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم - الإفريقي المصري) (ت 711 هـ / 1311م).
- لبنان العرب، دار الصادر، بيروت، لبنان 1368 هـ / 1968م.
- لبنان العرب، دار الصادر للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، الإصدار (1،0) 1995م، النشر الإلكتروني.
- ابن السديم (محمد بن إسحاق) (ت. في القرن 5هـ).
- المهرست . تحقيق الشيخ إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط2، 1977م.
- أبو بكر المالكي (عبد الله بن أبي عبد الله) (عاش في القرن 5هـ)
- رياض النفوس : تحقيق حسين مؤنس، دار القاهرة، القاهرة، مصر، 1371هـ / 1952م.
- أبو حامد الغرناطي (عبد الرحيم بن سليمان ) (ت. 565هـ).

- تحفة الألباب ونحة الإعجاب : تحقيق إسماعيل العربي، منشورات دار الآفاق، الجديدة، المغرب، 1413هـ/ 1993م.
- أبو الحسن العجلي (أحمد بن عبد الله بن صالح) (ت. 261هـ/ 874م) : تاريخ لثقافات، ضمه أس حجر العسقلاني . تحقيق عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، لسان، 1405هـ/ 1984م.
- أبو راس (محمد - الناصري الجزائري) (ت. 1238هـ).
- فتح الإله ومته في التحدث بفصل ربي ونعمته، تحقيق محمد بن عبد الكريم الجزائري، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1990م.
- أبو زكرياء (يحيى بن أبي بكر) (ت. 471هـ).
- كتاب سير الأئمة وأخبارهم : تحقيق إسماعيل العربي، المكتبة الوطنية، الجزائر، 1399هـ/ 1979م.
- أبو عبد الله الصهاجي (محمد) (ت. 626هـ/ 1230م).
- أخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم، تحقيق : جلول أحمد الدوي، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1404هـ.
- أبو العرب (محمد بن أحمد بن غيم القيرواني) (ت. 333هـ).
- طبقات علماء إفريقية وتونس . تحقيق علي الشابي، نعيم حسن الباقفي، الدار التونسية للنشر، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، ط 2، 1985م.
- أبو الفداء (عماد الدين إسماعيل بن محمد بن عمر) (ت. 732هـ).
- تقويم البلدان، مكتبة المتنبي، بغداد، (ب.ت).
- المختصر في أخبار البشر، ج 2، المطبعة الحسينية المصرية، القاهرة، مصر، (ب.ت).
- أبو يوسف (القاضي يعقوب بن إبراهيم -) (ت. 182هـ).
- كتاب الخراج، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، (ب.ت)
- الإدريسي (أبو عبد الله محمد بن عبد الله) (ت. 560هـ/ 1066م)

- القارة الإفريقية وحزيره الأندلس مقتبس من كتاب نزعة الشناق، تحقيق اسماعيل العربي، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1983 م.
- الأشعري (أبو الحسن علي بن اسماعيل) (ت. 324هـ / 935م).
- مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين : تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط2، 1389هـ / 1969م.
- الأصمهاوي (أبو الفرج) (ت. 356هـ).
- مقاتل الطالبين : تحقيق السيد أحمد الصقر. مؤسسة مطوعاتي اسماعيليين. تهران، إيران، ط2، 1970م.
- الأيوبي (الملك المؤيد عماد الدين بن اسماعيل صاحب حماة).
- تقويم البلدان، صححه وطلعه رينودو البارون مالت كوكين دبلان. دار لجنة السلطانية، باريس، 1840م.
- البكري الأندلسي (أبي عبيد عبد الله بن عبد العزيز) (ت. 427هـ).
- المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب، وهو جزء من كتاب أسالك ونمئت مكتبة المنشي، بغداد، 1859م.
- معجم ما استعجم من أسماء البلاد والموضع، 4 أجزاء، تحقيق مصفى بن مطبعة حنة التأليف، القاهرة، 1368هـ / 1949م.
- البلاذري (أحمد بن يحيى بن جابر) (ت. قبل 302هـ / 914م).
- كتاب فتوح البلدان، القسم الأول. تحقيق صلاح الدين المسحد، مكتبة شعبة المصرية، القاهرة (ب.ت.).
- السلخي (أبو زيد أحمد بن سهل) (ت. 322هـ / 934م).
- البدء والتاريخ، ج1، 2، تحقيق خليل عمران المصور، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، 1417هـ / 1997م.
- البيهقي (أبو بكر بن علي الصياحجي).

- إختيار المهدي بن تومرت. تحقيق / عبد الحميد حاجات المؤسسة الوطنية للكتاب - الجزائر، ط2، 1986م.
- الترميدي (أبو عسى).
- الجامع الصحيح، دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، 1408هـ.
- النيكبي (أبي العباس سيدي أحمد بن أحمد .. أوقت).
- بيل الابتهاج بتطوير الديباج، طبع على هامش الديباج لابن فرحون، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، (ب.ت).
- التنسي (أبي حبيب الله) (ت. 899هـ).
- تاريخ دولة الإدارة - من كتاب نظم الدر ولعباد تحقيق : عبد الحميد حاجات، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1984م
- التيجيني (عيسى بن موسى).
- بغية الطالب، شرح محمد الأعرج الغريبي الفاسي، مطبعة بن خلدون، تلمسان، الجزائر، 1961.
- الجاحظ (أبي عثمان عمرو بن بحر) (ت. 869م).
- البيان والتبيين : 4 ج، دار أحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، 1968م.
- اخيلاني (سيدي عبد القادر).
- المنح الرباني والقبص لرحماني تحقيق الشيخ أنس مهره، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط1، 1998.
- الخشلاف (عبد الله بن محمد بن شارف بن علي).
- كتاب سلسلة الأصول في شجرة آساء الرسول، المطبعة التونسية، تونس، 1929م.
- الحميدي (أبو عبد الله محمد بن أبي نصر) (ت 488هـ / 1095م).
- جلوة المقتبس في ذكر ولادة الأندلس، تحقيق : ووجية عبد الرحمن السويهي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، لبنان، 1471هـ / 1997م

- الحشي (أبو عبد الله محمد بن الحارث) (ت 361هـ)

فصاة قرطبة، تحقيق: إبراهيم الأبياري، دار الكتاب اللساني، بيروت، لبنان، 1982م.

- الداودي (السيد أحمد بن علي الحشي) عمدة النسايب.

- عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب: تحقيق نزار رصاص، دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، (ب.ت)

- الدباع (أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الأنصاري الأسدي) (ت. 696هـ).

- معالم الإيثار في معرفة أهل القيروان، أكمله وعلق عليه: الشوحي (أبو الفضل أبو القاسم بن عيسى) تحقيق إبراهيم شوح / ج 2، تحقيق: محمد الأحدي أبو النور، محمد ماصور، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر، 1960م.

- الدرر جني (الشيخ أبي العباس أحمد بن سعيد) (ت. 670هـ).

كتاب طبقات المشايخ بالمغرب، 3 أجزاء، حققه: إبراهيم طلاي، مطبعة المبعث، قسنطينة، الجزائر، 1974م

- الذهبي (شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد) (ت. 748هـ).

- الإعلام بوفيات الأعلام: تحقيق: رياض عبد الحميد مراد، عبد الخبار زكار، دكار الفكر المعاصر، بيروت، لبنان، ط 2، 1993م.

- الخلفاء الراشدون: تحقيق حسام الدين القدسي، دار الجيل، بيروت، لبنان، 1992م.

- الدهلوي (أحمد شاه ولي الله بن عبد الرحيم) (ت 1126هـ).

حجة الله البالغة: تحقيق الشيخ محمد الشريف سكر، مع 2، 1، دار أحياء العلوم، بيروت، لبنان، ط 2، 1992م.

- توفيق (أبو إسحاق إبراهيم بن القاسم) (ت. في القرن 5هـ).

- تاريخ إفريقية والمغرب، تحقيق: عبد الله علي الزيدان وعز الدين عمر موسى، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 1990م.

- الريدي (اليد محمد مرتضى) (ت، 300 / 989 م).
  - تاح العروس، مج 7، دار ليبيا، بنعاري، (ب، ت).
  - الزركلي (خير الدين).
  - الأعلام، مطبعة كرس ترماس (لا، ب)، 1956 م.
  - الرعشري (أبو القاسم جبار الله محمود بن عمر) (ت، 539 هـ).
  - الكتاب عن حقائق التزليل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4 مج، انتشارات، أفتاب، بهران، (ب، ت).
  - أسس السلافة، تحقيق: أ. عبد الرحيم محمود، دار المعرفة، بيروت، لبنان، (ب، ت).
  - الزهار (الحاج أحمد الشريف).
  - المذكرات : تحقيق أحمد توفيق المدني، ش. و. ن. ت، الجزائر، 1980 م.
  - سرنهك (اسماعيل).
  - حقائق الأحبار عن دول البحار، ج 1، دار الطعامة البهية، يولاق، القاهرة، مصر.
- 1314 هـ.
- السويدي (أنو الفوز محمد أمين البغدادي).
  - سبائك الذهب في معرفة قبائل العرب، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة.
- 1329 هـ.
- سيف بن عمر (الضي الأسدي) (ت، 200 هـ).
  - الفتنة الكبرى ووقعة الجمل : تحقيق أحمد راتب عرموش، دار النفائس، بيروت، لبنان، ط 4، 1982 م.
  - الشلحي (الشيخ مؤمن بن حسن مؤمن).
  - من علماء القرن 13 هـ.
  - نور الأبصار في مناقب آل بيت النبي المختار (ص)، دار الجليل، بيروت، لبنان.
- 1409 هـ / 1989 م.

- الشياحي (أبو العباس أحمد بن سعيد) (ت، 928هـ/ 1521م)
- كتاب السير، طبع بمطابع القاهرة، مصر، 1301 هـ.
- الشهرستاني (أبو النتح محمد بن عبد الكريم) (ت، 448هـ)
- الملل والنحل، 3 أجزاء، تحقيق: أحمد فطحي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت.
- لسان، (ب، ت)
- الشيرازي (أبو اسحاق الشافعي) (ت، 476هـ)
- طبقات الفتياء، تحقيق: إحسان عباس، دار التراث العربي، بيروت، لسان، ط 6.
- 1981م
- الطبري (أبو جعفر محمد بن حنبل) (ت، 210هـ)
- تاريخ الأمم والملوك، مج 6، دار عر الدين، بيروت، لسان، ط 6.
- 1413هـ/ 1992م.
- العشماوي (أحمد بن محمد).
- السلسلة الرواية والياقوتية الصافية في أنساب أهل البيت الطاهر أهل مصر
- الكتاب، بمطبعة ابن خلدون، تلعباء، الجزائر، 1981م.
- العللاوي (أحمد بن مصطفى).
- القول المعروف في الرد على من أنكروا، المطبعة العلوية، مستغانم، الجزائر، ط 6.
- 1986م.
- علي بن أبي طالب (ت، 40هـ).
- سبح البلاغة، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، شرح: محمد عبده، مطبعة
- الإستقامة، القاهرة، مصر، (ب، ت).
- العيني (بدر الدين) (ت، 855هـ).
- السيف المهد في سيرة الملك المؤيد، تحقيق: فهم محمد شلتوت، دار الكتاب
- العربي للطباعة والنشر، القاهرة، مصر، 1387هـ/ 1967م



- الغبريني (أبو العباس أحمد بن أحمد) (ت. 704هـ).

- عنوان العداية (فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببجاية). تحقيق - ربيع بوتار، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1971م.

- الشيخ المختاري (الطيب من المختار الغريبي) (ت. 1320هـ).

- القول الأعم في بيان أنساب قبائل الحشم، المطبعة الخلدونية تلمسان، الجزائر،

1961م.

- القرطبي (أبو عمران يوسف بن عبد الله السمرى) (ت. 463هـ).

- الاستيعاب في أسماء الأصحاب، 4مع، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان،

(ب.ت.).

- القروني (وكرياء بن محمد بن محمود) (ت. 682هـ).

- عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات، مكتبة مصطفى الباقي الحلبي، القاهرة،

1956.

- القلقشندي (أبي العباس أحمد بن علي) (ت. 821هـ).

- قلائد الجمان في التعريف بقبائل عرب الرمان، حققه إبراهيم الأبيري، دار

الكتاب اللبناني، مكتبة المدرسة، بيروت، لبنان، 1982م.

- نهاية الأدب في معرفة أنساب العرب، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، (دون

تاريخ).

- الكلبي (أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن حزي-) (ت. 741هـ / 1349م).

القوانين العلية، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، ط2، 1409هـ / 1989م.

مالك (بن أنس - الإمام) (ت. 178هـ).

في أدب الدنيا والدين إلى الخليفة العباسي هارون الرشيد، تحقيق - محمد بن عبد

الكرام الجزائري، دار هومة، الجزائر، 1997م.

كتاب الموطأ، منشورات دار الآفاق الجديدة، بيروت، لبنان، ط2، 1407هـ.

- الموزني (علي بن محمد جيب نصري) (ت: ١٢٤٤هـ).
- الأحكام القضائية في الولايات المتحدة: بيروت: مطبوعات جمعية خزانة - 1983م.
- المجنبي (أحمد سعيد) (ت: 1084 / 1453هـ).
- كتاب التيسير في أحكام التعبير، تحقيق: موسى محمد من، و، ت: خزانة - 1981
- المروقي الأصمبازي (الشيخ أبي علي أحمد بن محمد بن الحسن) (ت: 421هـ / 1029م).
- الأمانة والأمانة، صط ونحريج: خليل المنصور، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، 1471هـ / 1996م.
- المزاري (الأغابن عودة).
- طلوع سعد السعود (في أخبار وهران والجزائر وإسبانيا وفرنسا إلى أواخر القرن 19م)، مج2، تحقيق: د. يحي وعزير، دار العرب الإسلامي، بيروت، لبنان، 1990م.
- المسعودي (أبو الحق علي بن الحسين) / (ت: 346هـ / 956م).
- مروح الذهب ومعادن الجوهر، الأجزاء 4، دار النفائس، بيروت، لبنان، 1385هـ / 1965م.
- مسلم (أبو الحق بن الحجاج النيسابوري).
- الجامع الصحيح، ج7، المكتب التجاري، بيروت، لبنان، (ت: ت).
- مسلم (بن عبد القادر).
- أبس الغرب والمسافر، تحقيق: رابع بومار، الشركة الوطنية للنشر والنويع، الجزائر، 13945 / 74.
- المعنري (أبو الحسن عبد الحمار بن الخليل بن عبد الله الهمداني) (ت: 415هـ).
- شرح الأصول الخمسة، ج1، مؤلف للنشر، الجزائر، 1996.

- المقدسي (شمس الدين أبو عبد الله محمد) (ت، 387 هـ / 997 م)
- أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، مكتبة حياط، بيروت، لبنان، (ت، ت)
- المقرئ (الشيخ أحمد بن محمد - التلمساني) (ت، 104 هـ).
- فتح الطب من عرص الأندلس المرطب، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر، بيروت، لبنان، (1388 هـ / 1968 م).
- المقرئ (تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي) (ت، 845 هـ / 1442 م)
- كتاب السلوك لمعرفة دول الملوك تحقيق محمد مصطفى زيادة، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، 1956.
- كتاب المواعظ والإعتبار بذكر المحطط والآثار المعروفة بالخطط المقرئية، مؤسسة الحسين وشركاؤه للنشر والتوزيع، القاهرة، 1270 هـ
- مؤلف مجهول (ت، في النصف الأول من القرن 4 هـ).
- كتاب أخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر أمواتها رحمهم الله والحروب الواقعة بها تحقيق: إسماعيل العربي، أصافة إلى كتاب تاريخ انتاح الأندلس، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1980 م.
- السدوي (الشيخ أبو العباس أحمد بن خالد الناصري) (ت، 1315 هـ / 1898 م)
- كتاب الاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى، ج 1، تحقيق: جعفر الناصري، محمد الناصري، مطبعة دار الكتاب، الدار البيضاء، 1954
- السبائي (أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب) (ت، 303 هـ)
- كتاب حصان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، تحقيق: أبو إسحاق الحوري الأثري، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، 1996 م.
- النويري (شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب) (677-733 هـ)
- نهاية الأرب في فنون الأدب، السمر الثاني ووزارة الثقافة والإرشاد القومي، المؤسسة المصرية العامة، القاهرة.

- الوشريسي (أحمد بن يحيى -) (ت، 914 هـ).

- المييار المغرب والجامع المغرب، عن قدرتي علماء إفريقيا والأندلس والمغرب،  
م13، أخرجه جماعة من العلماء بإشراف محمد حجي، دار العرب الإسلامي، بيروت،  
لبنان، 1981.

- كتاب الولايات ومناصب الحكومات الإسلامية والمخطوط الشرعية، تعليق محمد  
الأمير بلعيت، م. لاهوميث، بالخرائط، (ب، ت)

- الوران القاسي (الحسن بن محمد-) (مات بعد 957 هـ / 1530 م)

- وصف إفريقيا ج1، 2، تحقيق وترجمة محمد حاجي، محمد الأصغر، دار العرب  
الإسلامي، بيروت، 1983.

- الباعفي (الإمام أبو محمد عبد الله بن أسعد بن علي بن سليمان) (ت، 768 هـ)

- مرآة الجن وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتز من حوادث الزمان، ج1، مؤسسة  
الأعلمي للمطبوعات، بيروت، ط2، 1970.

- البعقوي (أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح) (ب، 284 هـ /  
897 م)

- تاريخ البعقوي، المجلد الثاني، دار صادر، بيروت، لبنان، 1960 م

- كتب البلدان، دار احياء التراث العربي، بيروت، لبنان، 1408 هـ / 1988 م  
المراجع :

- الإبراهيمي (محمد الشير) : في قلب المعركة، شركة دار الأمة، الخرطوم، 1997 م

- ابن عاشور محمد الطاهر . أليس الصح بقرين، الشركة التونسية للتوزيع تونس،  
ط2، 1967 م

- المحاصرات المغربية جمع وإعداد عبد الكريم محمد، الدار التونسية للنشر،  
تونس، 1974 م.

- ابن عميرة (محمد) : دور زناتة في الحركة المذهبية بالمغرب الإسلامي، المؤسسة  
الوطنية للكتاب، الخرطوم، 1986 م.

- المسكوكات المغربية من الفتح الإسلامي الى سقوط دولة بني حماد، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1986م.
- أبو ريان (د. محمد علي): تاريخ الفكر الفلسفي في الاسلام - دار المعرفة الجامعية، الاسكندرية، مصر، 1986م.
- أبو صيف (مصطفى - أحمد عمر). القاتل العربية في المغرب في عصري الموحدين وبنى مرين، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1982م.
- أحمد لسعيد سليمان: تاريخ الدول الإسلامية ومعجم الأسر الحاكمة: ج 1، دار المعارف الإسلامية، القاهرة، مصر، (ب،ت)
- أرسلان شكيب: الحلل السندسية في الأخبار الأندلسية، ص 1، مشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، (ب،ت).
- أرشبالد ر. لويس. القوى البحرية والتجارية في حوض البحر المتوسط، (500-1700م) ترجمة: أحمد محمد عيسى، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1960م.
- أركون محمد: الفكر الإسلامي (نقد واجتهاد)، ترجمة: هاشم صالح، لافوميث، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1993م
- أرتولد تروبي: تاريخ الشر، ج 2، ترجمة. نقرلا ريار، الأهلية للنشر و توزيع، بيروت، لبنان، 1986م.
- اسماعيل العربي: الصحراء الكبرى وشواطئها، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1983م.
- دولة الأدارسة، ملوك نعلسان وفاس وفرطة، ديوان المطبوعات الجامعية، 1983م.
- المدن المغربية، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1984م
- اسماعيل محمود: الأدارسة (172-375هـ)، مكتبة مديولي، القاهرة، مصر، 1411هـ/1991م

- الخوارج في المغرب الاسلامي ' دار العودة، بيروت، لبنان، 1976م.
- الأعظمي محمد حسن : عبقرية الفاطميين (أصواء على الفكر والتاريخ العاطفين)، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، (ب،ت)
- ألفرد بل : الفرق الاسلامية في الشمال الافريقي من الفتح العربي حتى اليوم، د: عبد الحمن بدوي، دار الغرب الاسلامي، بيروت، لبنان، 1981م.
- أندري بريان، أندري بوشي، إيف لاكوسست : الجوانب بين الماضي والحاضر، ترجمة: استمبرلي رابح، ومنصف عاشور، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1984م.
- باشا (اللواء محمد مختار) : كتاب التوقيعات الإلهامية في مقارنة التواريخ امجرية بالسنن الإفرنكية والنقلية، مع (1-30 نها)، دوايه وتحقيق وتكملة : د- محمد عمار، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، لندن، 1980م.
- بروكلمان كارل تاريخ الشعوب الإسلامية، ترجمه أمين فارس، مع التعليكي، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط8، 1979م
- بلهاشمي (س بكار)، رياض الرحلة على منظومة نبات ورياح أجرة في مناطق أهل البيت وأولياء الله وأذكار الكتاب والثناء، (حاشية)، مطبعة ابن خلدون، تلمسان، الجزائر، 1961.
- بوروييه (رشيد موسى)، موسى لقبال وآخرون، العهد الإسلامي من الفتح إلى بدايه العهد العثماني، المؤسسة الوطنية للكتاب، ط1، 1984م.
- الدولة الحمادية (تاريخها وحضارتها)، ديوان المطبوعات الجامعية، المركز العربي للدراسات التاريخية، الجزائر، 1977م.
- بونار رابح : المغرب العربي تاريخه وثقافته، ح1، ح2- الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، ط2، 1981م.
- بيطار (أمين) : تاريخ العصر العباسي، مطابع مؤسسة الرحمة، جامعة دمشق، دمشق، سورية، 1981م.

- توماس السير، وأرنولد : الدعوة إلى الإسلام بحث في تاريخ بشر العقيدة الإسلامية، ترجمه حسن إبراهيم حسن وآخرون ... مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط3، 1970م.
- حب هاملتون : دراسات في حضارة الإسلام، إحسان عباس وآخرون، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط3، 1979م.
- حودت (عبد الكريم يوسف) الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية في المغرب الأوسط خلال القرنين الثالث والرابع الهجريين (9-10). د الوطني للمطبوعات، ح، ح (م، م).
- العلاقات الخارجية للدولة الرسمية، م، و، ك، الخرائط، 1984 م
- الجلالي (عبد الرحمن بن محمد) تاريخ الخرائط العام، ح1، دار الثقافة، بيروت، لبنان، ط4، 1980م.
- حسن إبراهيم حسن : انتشار الإسلام في القارة الإفريقية، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، مصر، ط2، 1964م.
- تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي، الجزء الثاني (132-232 هـ)، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط7، 1964م.
- حسن (إبراهيم حسن)، علي إبراهيم حسن : النظم الإسلامية، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ج، م، ع، ط3، 1962م.
- حسن حسني عبد الوهاب : دراسات عن الحضارات العربية بإفريقية التونسية، ج1، مكتبة المنار، تونس، 1964م
- حركات (إبراهيم) . المغرب عبر التاريخ، المجلد الأول، دار الشلمي، الدار البيضاء، المغرب، 1965م.
- الحصري بك (الشيخ محمد) محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية (الدولة العباسية)، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر، 1970م

- خطاب (محمود شيت) : قادة فتح المغرب العربي، ج 1، 2. دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، ط 1، 1984 م.
- ديور (محمد علي)، تاريخ المغرب الكبير، ج 3، طبع بدار إحياء الكتب العربية، ط 1، 1963 م.
- دروزة محمد عزة : العرب والعروبة في القرون الثالث حتى القرن الرابع عشر هجري، دار اليقظة العربية للآليف والترجمة والنشر، دمشق، سورية، 1960 م.
- ديا (عبد العزيز حنا) - موسى بن نصير حياته وعصره، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة، (س، ت) .
- الدوري (عبد العزيز) - التكوين التاريخي للأمة العربية، دراسة في الهوية والوعي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، لبنان، 1984 م.
- الدوري (عبد العزيز) : الجذور التاريخية للقومية العربية، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان - 1960 م.
- دينكن ميتيل : معجم علم الاجتماع، ترجمة، ومراجعة : إحسان محمد الحس، دار الطلبة، بيروت، لبنان، ط 2، 1980 م.
- ذياب صابر محمد . سياسة الدول الإسلامية في حوض البحر الأبيض المتوسط من أوائل القرن الثاني حتى نهاية العصر الفاطمي، رساله ماجستير، جامعه القاهرة، سنة م، عالم الكتب، القاهرة، مصر، 1973 م.
- روجي لي برونو : حركة الموحدين في المغرب في القرنين الثاني عشر والثالث عشر، ترجمة . د. أمين الطيبي، الدار العربية للكتاب، ليبيا، تونس، 1982 م.
- الراوي الطرابلسي (الطاهر أحمد) : تاريخ الفتح العربي في ليبيا، دار المعارف، القاهرة، ج 1، 2، 3، 4، 5، 6، 7، 8، 9، 10، 11، 12، 13، 14، 15، 16، 17، 18، 19، 20، 21، 22، 23، 24، 25، 26، 27، 28، 29، 30، 31، 32، 33، 34، 35، 36، 37، 38، 39، 40، 41، 42، 43، 44، 45، 46، 47، 48، 49، 50، 51، 52، 53، 54، 55، 56، 57، 58، 59، 60، 61، 62، 63، 64، 65، 66، 67، 68، 69، 70، 71، 72، 73، 74، 75، 76، 77، 78، 79، 80، 81، 82، 83، 84، 85، 86، 87، 88، 89، 90، 91، 92، 93، 94، 95، 96، 97، 98، 99، 100، 101، 102، 103، 104، 105، 106، 107، 108، 109، 110، 111، 112، 113، 114، 115، 116، 117، 118، 119، 120، 121، 122، 123، 124، 125، 126، 127، 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134، 135، 136، 137، 138، 139، 140، 141، 142، 143، 144، 145، 146، 147، 148، 149، 150، 151، 152، 153، 154، 155، 156، 157، 158، 159، 160، 161، 162، 163، 164، 165، 166، 167، 168، 169، 170، 171، 172، 173، 174، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181، 182، 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000.



- الزعبي (محمد علي) : لا سنة ولا شيعنة، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، 1961م.
- سالم (عبد العزيز) تاريخ الدولة العربية، تاريخ العرب منذ عصر الجاهلية حتى سقوط الدولة الأموية، دار النهضة العربية، بيروت، لبنان، 1971م.
- سالم (عبد العزيز) . تاريخ المغرب الكبير العصر الإسلامي، المجلد الثاني، دار النهضة العربية، بيروت، لبنان، 1981م.
- سالم (بن عبد العزيز، أحمد مختار العسادي) . تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب والأندلس، دار النهضة العربية، بيروت، لبنان، 1969م.
- سعاد ماهر : مساحد مصر وأولياؤها الصالحون، ج1، طعة المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، 1971.
- سعدون (عاس نصر الله) . دولة الأدارسة في المغرب، العصر الذهبي، (172-223هـ) / (788-835م)، دار النهضة العربية، بيروت، لبنان، 1987م.
- سليمان داود بن يوسف : حلقات من تاريخ المغرب الإسلامي، مطبعة أبو داود، الجزائر، 1993م.
- سليمان داود بن يوسف : مساهمة علماء الإباضية في علم التفسير والحديث والعقود والبيان، الجزء الثاني من الخوارج هم أنصار الإمام علي، مطبعة أبو داود القراة، الجزائر، 1992م.
- سليمان داود بن يوسف : ثورة أبي يزيد جهاد لإعلان كلمة الله، دار البعث للطباعة والنشر، قسنطينة، الجزائر.
- (الحاج محمد بن رمضان) باقة السوسان في التعريف بحضارة تلمسان عاصمة دولة بني زيان، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1995م.
- عاصي (أحمد ..) : الأئمة الأربعة، دار الخليل، بيروت، لبنان، (ب، ت)
- (عبد الله)، محمد مبارك الميلي . مختصر تاريخ الجزائر، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1985م.

- (أحمد إبراهيم) : دور الحجاز في الحياة السياسية العامة في القرنين الأول والثاني الهجري، دار الفكر، القاهرة، 1968م
- (محمد عبد الحفي محمد) : الدولة العباسية، الفاطميون (750-1055م / 132-448هـ)، الأهلية للنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، 1982م.
- (د فيصل) : المجتمعات الإسلامية في القرن الأول، نشأتها، مقوماتها، تطورها اللغوي والأدبي، دار النشر للملايين، بيروت، لبنان، 1981م.
- (هند) . المراءات بإفريقية من الفتح الى منتصف ق 5 هـ، الدار العربية للكتاب، بيروت، لبنان، 1983.
- الشهابي (عمود) : الشيعة، الفصل الخامس، من كتاب الإسلام السراط المستقيم، ج 1، دار مكتبة الحياة، شركة النبراس، بغداد، 1963م.
- الصادق (محمد الحاج) . مليانة ووليتها سيدي أحمد من يوسف، ديوان المطبوعات الجامعية، الجزائر، 1989.
- صبحي عبد الرؤوف عصر : المعجم الموضوعي لآيات القرآن الكريم، دار الهدى، عين مليلة، الجزائر، 1992م.
- الصياد عمود محمد : معالم جغرافية الوطن العربي، ج 1، دار النهضة العربية، بيروت، لبنان، (ب، ت).
- الطيار (محمد بن عمرو) تلمسان عبر العصور، دورها في سياسة وحضارة الجزائر، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1984م.
- العبدى (إبراهيم خلف) : البرعواطيون في المغرب (127-542هـ)، مؤسسة بشرة للطباعة والنشر، الدار البيضاء، المغرب الأقصى، 1983م.
- علي الشابي، أبو لبانة حسين، عيد المجيد النجار : المعتزلة بين الفكر والعمل، الشركة التونسية للتوزيع، تونس، 1979م.
- عمار (محمد) : تيارات الفكر الإسلامي، دار المستقبل العربي، القاهرة، مصر، 1983م.

- عون (عبد الرؤوف -) : العن الحزبي في صدر الإسلام، رسالة ماجستير، دار المعارف، القاهرة، مصر، 1961.
- عويس (عبد الحليم) - دولة بني حماد (صمحة رائعة من التاريخ الجزائري)، دار الشروق، بيروت، لبنان، 1980م.
- عيود عبد الكريم : جغرافية الغذاء في الجزائر، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، 1985م.
- تشنر، فريتس شتياب، سلوى الخماش : تاريخ العالم العربي، ترجمة : نقولا زيادة وسلوى الخماش، دار، بيروت، لبنان، 1975م.
- (صالح بن فوران -) : كتاب التوحيد، مطبعة سفير، الرياض، م، ع، السعودية (ب، ت).
- (عبد العريز) : العلاقات السياسية بين الدولة الأموية في الأندلس ودول المغرب، ش، و، ن، ت، 1982 م، حى : العرب تاريخ موجز، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط4، 1968م.
- الإسلام منهاج حياة، ترجمة : د. عمر فروخ، دار العلم للملايين، بيروت، ط2، 1979م.
- حى وآخرون : تاريخ العرب (مطول)، ج2، مطابع الغندور، بيروت، لبنان، ط4، 1965م.
- (نعيم) : حضارة الإسلام وحضارة أوروبا في إفريقيا الغربية، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع، الجزائر، 1975م.
- (مناح حليل) : التشريع والعقود في الإسلام، تاريخاً ومهجاً، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، 1982م.
- حالة عمر رضا : معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، مج2، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، 1388 هـ.

- (عد الله) : النسخ المغربي في الأدب العربي، ج 1، مكتبة المدرسة ودار الكتب  
اللساني للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، ط 2، 1967 م.
- (موسى) دور كتابة في تاريخ الخلافة منذ تأسيسها الى منتصف ق 5 هـ (11 م).  
ش. و.، في الجزائر، ط 2، 1981 م.
- احسبه المذهبية في بلاد المغرب العربي، شأتها ومطورها، ش. و.، ت. الجزائر.  
1971 م.
- ملحمة أبي عد الله الإيكجاني (مذهبية وتوحيد) المؤسسة الوطنية للكتاب.  
الجزائر، 1990 م.
- (غوستاف) ' حضارة العرب، تر : عادل دعيتر، مطبعة عيسى لاني حسي  
وشركا، القاهرة، مصر، ط 4، 1964 م.
- بروفسال - حضارة العرب في الأندلس، ترجمه : ذوقان فرقوط، مشورات دار  
مكتبة الحياة، بيروت، لبنان، (ب. ت.).
- بروفسال الإسلام في المغرب والأندلس، ترجمة : السيد عبد العزيز سالم، نشر  
مكتبة النهضة المصرية، 1956.
- ماجد (عد المنعم) : التاريخ السياسي الدولة العربية عصر الخلفاء الأمويين.  
ج 2، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، ط 4، 1971 م.
- آدم ' الحضارة الإسلامية في ق 4 هـ أو عصر النهضة في الإسلام، ج 1، 2، ترجمه  
محمد عبد الهادي أنور ريدة، الكتاب العربي، بيروت، ط 4، 1967 م.
- عبد العزيز : الصراع المذهبي بإفريقية إلى قيام الدولة الربرية، (رسالة ماجستير)،  
نوقشت في ماي 1972 م، جامعة الزيتونة، تونس، الدار التونسية للنشر، تونس.  
1975 م.
- رصا ' الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه رابع الخلفاء، مطبعة مصطفى البابا  
الخليبي وأولاده بمصر، القاهرة، 1939 / 1358 هـ

- (أحمد توفيق) : كتاب الجزائر، المؤسسة الوطنية للكتاب الجزائر، ط 2، 1984 م.
- (محمد صالح) : الياقة الداخلية للخلافة العاطمية في بلاد المغرب الإسلامي، ديوان المطبوعات الجامعية، 1983 م.
- حسين الزعات المادية في القطعة العربة الإسلامية، ج 1، الفارابي، بيروت، لسان، ط 5، 1985 م.
- عيسى على - جغرافية العالم الإقليمية، دار الفكر، دمشق، 1401 هـ / 1981 م.
- عيسى حبيب - ثورة ريدس علي، مكتبة النهضة بعناد، العراق، 1966 / 1386 م، رساله ماجستير في التاريخ الإسلامي من جامعة بعناد لسنة 1963 م.
- (الشيخ عبد الله -) فلاسة الشيعة، حياتهم - آرائهم، مشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، لسان، (ب، م).
- بهض عادل - معجم أعلام الجزائر من صدر الإسلام حتى العصر الحاضر، مؤسسة نوهص الثقافية، بيروت، لسان، ط 2، 1980 م.

## المراجع الأجنبية :

- BELHAMISSI Moulay - Histoire de Mostaganem des origines à l'occupation française , centre national des études historiques - alger , 1976

BERNARD Lewis , The Fatimids and the Route to India, revue de faculte de science économique de l'université, n° 14 Istanbul 1953.

- CLAUDE cahen - Bulletin d'études orientales l'Institut Français de Damas. L12, année, 1947- 1948.

- EDMOND, doute Les minarets à la prière, revue africaine, n° 43 année, 1898, o.p.u Alger .

- E levi provençal : La conquête et l'émirat Hispano-Umayyade, (710-912),t1 Paris, 1950.

- GAUTIER (E.F) : Le passé de l'Afrique du Nord, Paris, 1952

- JULIEN, Charles André . Histoire de l'Afrique du Nord Tunisie, Algérie, Maroc, 2. De la conquête arabe à 1830, Paris, Payot, éd, 1961.

JULIEN, Charles André, Histoire de l'Afrique de Nord (depuis la conquête arabe jusqu'à 1930, Paris 1952.

LAROUÏ Abdallah - L'histoire du Maghreb, Paris, François Maspero, Paris, 1975.

La voix ; M.H - Catalogue des monnaies musulmanes de la Bibliothèque Nationale, Espagne et Afrique, Paris.

## الدوريات :

- ابن خيرة (وسيلة بلعيد ..) . الرحلة في طلب العلم، مجلة سيرتا، ع3، س2، جامعة قسنطينة، الجزائر، 1980م.
- ابن قرية صالح . العبارة الدينية في عصر المرابطين بالجزائر، مجلة سيرتا، ع2، س2، جامعة قسنطينة، الجزائر، 1980م.
- إحسان عباس : المجتمع التاهرتي في عهد الرستميين، مجلة الأصالة، ع45، س5، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1375 / 1975م.
- إسماعيل العربي : صهاجة وكتامة وغيرها من البربر سكان شمال إفريقيا، ص41، مجلة الأصالة، ع76، س3، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، شعبان - رمضان، 1399 هـ / 9-10-1973م
- العمران والشاط الإقتصادي في الجزائر في عصر بني حماد، مجلة الأصالة، ع19، س4، 1394 هـ / 3-4-1974م.
- دور اليهود في التجارة في صدر الإسلام، مجلة الثقافة، ع32، وزارة الثقافة، الجزائر، 1396 / 4، 5 / 1976م، وزارة الإعلام والثقافة، الجزائر .
- ممالك الإسلام والعربية إلى الصحراء الكبرى، مجلة الثقافة، ع62، س11، وزارة الإعلام والثقافة، الجزائر، 1401 هـ / 1971م.
- الغرادر (محمد) . مسيرة الكتاب، مجلة الأصالة، ع68 / 69، س8، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، ماي، 1979م.
- بوروية رشيد . جولة عبر مساحد تلمسان، مجلة الأصالة، ع26، س4، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1395 هـ / 1975م.
- الفن الرسمي تيهرت وسدراتة، مجلة الأصالة، ع41، س6، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر / 1977م.

- وعبدلي (المهدي) - . مراكز الثقافة وحزائن الكتب بالجزائر عبر التاريخ، مجلة الأصالة، ع7، س2، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1392 هـ / 1972 م.
- الرباط والمضاء في وهران والقبائل الكبرى، مجلة الأصالة، ع13، س3، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1393 هـ / 1973 م.
- مدينة آروبو، مجلة الأصالة، ع38 / 59، س7، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1398 هـ / .
- حوار من ماضي وهران الثقافي عبر العصور، مجلة الثقافة، ع89، س15، وزارة الثقافة، الجزائر، 1406 / 1985 م.
- موعزيز يحيى : ازدهار الحضارة والسكر الإسلامي في المغرب الإسلامي ودورها في النهضة الأوروبية ويقظتها.
- الأصالة، ع75 / 76 / 77 / 78، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1401 هـ / 1981 م.
- حاجيات (عبد الحميد) - . مساهمة المغرب العربي في ازدهار الحضارة العربية الإسلامية، م - الثقافة، ع81، 1404 / 1984 م
- مقالة، مدينة وهران، يوم 15 يونيو 1999 م
- نحاتي (الحبيب) . السياسة المالية للدولة الفاطمية في المغرب، مجلة الأصالة، ع49 / 50، س6، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1397 هـ / 1977 م.
- لمي (عبد القادر) - . أصول النشأة لمدينة الجزائر، مجلة الأصالة، ع8، س2، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، هـ / 1972 م
- راوية (أبو القاسم) - . العلاقات الثقافية بين المغرب الأوسط والأندلس، مجلة بحوث، ع2، جامعة الجزائر، الجزائر، 1994 م
- هيئة عطاء الله . دور تلمسان في العلاقات التجارية بين السودان والصحراء، مجلة الأصالة، ع26، س4، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1395 هـ / 1995 م



- رمعت (ي. عبيد): فضل العرب على أوروبا في ميدان شأن وتطور النظام الجامعي في العصور الوسطى، مجلة الأصالة، ع 62 / 63، س 7، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1398 هـ / 1978 م.
- الزاهري (رهير -): حول قرية موقع برشك، مجلة الأصالة، ع 25، س 4، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1395 هـ / 1975 م.
- زبادية (عبد القادر -): السودان العربي والمملكة الإسلامية الكبرى (مظرة عامة) القسم الأول، مجلة التاريخ، المركز الوطني للدراسات التاريخية، الجزائر، 1980 م.
- السامرائي (ابراهيم) - كتاب أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم للعقدس، مجلة الثقافة، ع 35، س 6، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1396 هـ / 1979 م.
- سليمان داود يوسف - مجهودات الدولة الرسمية في شر الحصار الإسلامية وتركيزها، مجلة الأصالة، ع 49، س 6، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1397 هـ / 1977 م.
- دولة بني يقر الإناصية بتلمسان، مجلة الأصالة، ع 26، س 4، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1975 م.
- سيزكي (فؤاد) مكانة المسلمين والعرب في تاريخ الرياضيات. مجلة الثقافة، ع 96، س 16، وزارة الثقافة، الجزائر، 1407 هـ / 1986 م.
- العبدوي (ناصر الدين -): المسالك والدروب في الحصاب العليا القسطنطينية ودورها الحصارى أثناء الفترة الإسلامية، مجلة الثقافة، ع 80، س 14، وزارة الثقافة، الجزائر، 1404 هـ / 1984 م.
- صاري (الخيلاي -): أصواء على أحد مواضع دولة بني ريان (هني)، مجلة التاريخ، ع 21، المركز الوطني للدراسات التاريخية، الجزائر، 1980 م.
- عقاب (محمد الطيب -): مدينة ببهرت في بعض المصادر التاريخية المبكرة، مجلة بحوث، ع 2، جامعة الجزائر، 1990 م.

- علي عبد الواحد واقي : المرأة والأسرة في الإسلام، مجلة الأصالة، ع 51، ص 6،  
وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، هـ / 1977 م علي محمد (عبد الباقي) : نظام الإحسان  
وحماية الوطن والمواطن بين المنهج الإسلامي والواقع المعاصر، مجلة سيرتا، ع 4، ص 2،  
جامعة قسنطينة، 1980 م.
- عناية المسلمين بالزراعة ووسائلها في صدر الإسلام، مجلة سيرتا، ع 2، ص 1،  
جامعة قسنطينة، 1979 م.
- محار (إبراهيم) : الجماعات الإياضية في شمال إفريقيا، مجلة الثقافة، ج 3، ص 1،  
وزارة الثقافة والإعلام، الجزائر، 1391 هـ / 1971 م.
- العلاقات التجارية بين الدولة الرسمية والسودان الغربي، محاضرة قدمت في  
الملتقى الوطني الأول، تاريخ بيزر الحاصري من المنهج الإسلامي إلى نهاية ق 3 هـ  
تبيهرت، الجزائر، أبريل 1987 م.
- فيلاي (عبد العزيز) : جواب من الشاط السامي والعلوماسي للدولة الإدرسية  
في عهدي إدرس الأول والثاني، مجلة سيرتا، معهد العلوم الإجتماعية، ع 6/ 7، ص 4،  
جامعة قسنطينة، 1402 هـ / 1982 م.
- جواب من العلاقة التجارية بين الرسميين والأمويين في الأندلس، مجلة سيرتا،  
ع 3، ص 2، جامعة قسنطينة، الجزائر، 1980 م.
- الكيسي (عبد المجيد -) : البعد العمومي لعلنة القود في الدول العربية  
الإسلامية، مجلة سيرتا، ع 6/ 7، جامعة قسنطينة، الجزائر، 1402 هـ / 1982 م.
- الكعك (عثمان) : الوحدة الثقافية للمغرب العربي، مجلة الأصالة، ع 11، ص 2،  
وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، هـ / 1972 م.
- لقبال موسى : زناتة والأشراف الحسيون في محال تلمسان والمغرب  
الأوسط، مجلة الأصالة، ع 26، ص 5، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1395 هـ /  
1975 م.

- البيئة وسير التاريخ الوطني، مجلة الأصالة، ع 1، س 1، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1391 هـ / 1971 م.
- التر والبرانس، والمطهر الاجتماعي لسكان المغرب، مجلة الأصالة، ع 24، س 4، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1395 م / 1975 م.
- الحركة الإماضية في تاحرت وسدراتة وغرداية من قصايا التاريخ الرستمي، مجلة الأصالة، ع 41، س 6، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1397 هـ / 1977 م.
- عناصر التكامل والوحدة ودور أساء المغرب الأوسط (الجزائر) في تدعيمها وتعميمها مغربيا ومنذ أقدم العصور، مجلة حوليات، ع 3، جامعة الجزائر، 1988 / 1989 م.
- لومارد (موريس -): العتوحات الإسلامية و آثارها الاقتصادية في الشرق الإسلامي والغرب المسيحي --
- مجلة الأصالة، ع 56، س 7، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1398 هـ / 1978 م.
- ماجدى صالح: الثورات والانتفاضات الشيعية، مجلة الأصالة، ع 68 / 69، س 8، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1399 هـ / 1979 م.
- غرمول محمد الصالح: المكانة التاريخية للشرق الحرائري في نهاية ق 3 هـ مجلة الأصالة، ع 54 / 55، س 7، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1398 هـ / 1978 م.
- مزيان عبد المجيد - المجتمعات العربية الإسلامية بين الجماعية والقبلية، مجلة الأصالة، ع 68 / 69، س 8، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1399 هـ / 1979 م.
- المنحي الكعسي: من أسباب توطيد الإسلام بإفريقيا والمغرب، مجلة الثقافة، ع 84، س 14، وزارة الثقافة والإعلام، 1405 هـ / 1984 م.
- هلال عمار: العلماء الجزائريون في الأندلس، بين القرنين 10 / 14 م، مجلة التاريخ، ع 8، س 4، المركز الوطني للدراسات التاريخية، الجزائر، 1994 م.

## مبلوغرافية

- العلماء الجزائريون في فاس، فيما بين القرنين 10 / 14 م، مجلة التاريخ، ع 9، ص 9.
- المركز الوطني للدراسات التاريخية، 1995 م.
- هونكة (سعيد): المرأة في صدر الإسلام، مجلة الأصالة، 46 / 47، ص 9، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1397 هـ / 1977 م.
- ووفيل. العهد الذهبي لتجارة المسلمين في شمال إفريقيا وغربها، عرص: حمزة، مجلة الأصالة، ع 58، ص 7، وزارة الشؤون الدينية، الجزائر، 1398 هـ / 1978 م.



# ١ - قهر من الآيات القرآنية

الآية القرآنية	رتمها في السورة	الصفحة
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	(البقرة، ٤١)	١٤٤
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	البقرة، ١٢٦	١٢٣
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	البقرة، ١٣٣	٥٢
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	البقرة، ١٤٢	٢٠
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	البقرة، ٢٠٧	٢٣
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	البقرة، ٢٠٨	٢٧٥
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	البقرة، ٢٢٥	٢٣٤
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	البقرة، ٢٧٣	١٧١
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	آل عمران، ١٨	٢٤٤
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	آل عمران، ٢٨	٤٤
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	آل عمران، ١٠٣	٣٠
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	آل عمران، ١٥٣	٢٧٤
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	النساء، ٩٠	٢٧٥
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	المائدة، ١	٢٧٦
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	الأشغال، ٦١	٢٧٥، ٢٣٤
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	التوبة، ٢٩	١٢٨
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	إبراهيم، ٤	٢٦٢
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	الحجر، ٨٥	٢٧٥
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	النحل، ١١٤	١٩٢
قال تعالى: «وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنْ	الإسراء، ٣٤	٢٧٦

126	الإسراء، 33	قال تعالى: «وَأَوْزُوا الْكُفْرَ»
97	الكهف، 77	قال تعالى: «فَانطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ أَخْرَا
126	الشعراء، 181	قال تعالى: «وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا»
128	الروم، 5، 4	قال تعالى: «إِلَهُ الْأَنْثَرِ مِنْ قَبْلِ
34	الأحزاب، 33	قال تعالى: «إِذَا يَرِيذُ اللَّهُ
222	الأحزاب، 40	قال تعالى: «ثُمَّ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ
223	غافر، 28	قال تعالى: «فَنَقُضُوا رِجْلًا
242	الشورى، 23	قال تعالى: «إِلَّا الْمَوْدَّةَ بَيْنَ السَّيِّئِينَ
274	الشورى، 38	قال تعالى: «وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنِهِمْ»
244	الذاريات، 56	قال تعالى: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ
252	المجادلة، 11	قال تعالى: «يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
59	المنحة، 1	قال تعالى: «لَا تَحْذَرُوا عِقْوِي وَعَذَابِي أُولَئِكَ»
145	الباء، 4	قال تعالى: «كَأَنَّمَا قَدْ...
126	المطعمين، 2، 2	قال تعالى: «وَقِيلَ لِلْمُطْعِمِينَ»
274	الغاشية، 22	قال تعالى: «لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطَرٍّ...
244	الحق، 1	قال تعالى: «اتَّقُوا يَوْمَ تُرْفَأُ السُّيُوفُ خَلَقَ»

## 2 - فهرس الأحاديث النبوية :

- قال النبي (ص): "يرد على أخوخ أهل بيتي وعن أحنتهم" 21
- قال النبي (ص): "درية النبي في صلب فاطمة" 34
- قال النبي (ص): "وأشدكم الله في أهل بيتي" 36
- قال النبي (ص): "تربلت هذه الآية في حنة..." 44
- قال النبي (ص): "حديث غدير حم" 53
- قال النبي (ص): "النظر إلى وجه علي..." 55
- قال النبي (ص): "...خير الناس حزة وحفتر وعلي..." 56
- قال النبي (ص): "إن اسبي هذا سيد..." 57
- قال النبي (ص): "من أخاف أهل المدينة..." 59
- قال النبي (ص): "قاتل عمار وساله في البار" 74
- قال النبي (ص): "لا يقول أحدكم للعنب الكرم..." 150
- قال النبي (ص): "رحم الله رجلا..." 174
- قال النبي (ص): "يا سلمان لا تبعضني فتعارق دبك..." 204
- قال النبي (ص): "خطة الرداع..." 215
- قال النبي (ص): "لم يبق عدي من السنة" 222
- قال النبي (ص): "أذكركم الله في أهل بيتي" 241
- قال النبي (ص): "العلماء ورثة الأنبياء" 244
- قال النبي (ص): "أيها الناس لا تتعنوا لقاء العدو..." 275
- قال النبي (ص): "تألموا الناس، وتألموا هم..." 275



### 3 - فهرس الشعر

الصفحة	القوافي
40	قال الشاعر: "عين جودي بعمرة وعويل . . . . ."
87	قال الشاعر: "محمد إبراهيم موسى . . . . ."
90	قال الشاعر: "ونالهم مولاي سليمان . . . . ."
105	قال الشاعر: "قد كنت أعدى أعاديا . . . . ."
119	قال الشاعر: "يا آل بيت رسول الله . . . . ."
264	قال الشاعر: "سائل زواغة عن فعال سيوفه . . . . ."
265	قال الشاعر: "بأي النوم عني واضمحلت عرى الصبر . . . . ."

5	تقديم
7	المقدمة
14	نقد المصادر :
21	تمهيد
25	الجغرافية الطبيعية للدولة السلیمانية والإمارات العلوية :
29	<u>الفصل الأول : الشيعة في المغرب والمشرق الإسلامیین</u>
29	أولا : الشيعة في المشرق الإسلامی
55	ثانيا : الشيعة في المغرب الإسلامی
70	ثالثا : المغرب الأوسط قبل قیام الدولة السلیمانية
	<u>الفصل الثاني : الحیاة السیاسیة والحضارة للدولة السلیمانية</u>
85	والإمارات العلویة
	أ / سلیمان بن عبد الله الكامل بن الحسن بن الحسن
85	بن علی بن أبی طالب (ض)
90	ب / نبذة تاریخیة عن علویي المغرب الأوسط :
93	ج / نشأة الدولة السلیمانية

- د / تطور مدينة تلمسان الحضاري ..... 101
- هـ / الإمارات العلویة فی المغرب الأوسط ..... 103
- و/ سقوط الدولة السلیمانيّة والإمارات العلویة ..... 114
- ز / التنظيم السلیماني فی المغرب الأوسط ..... 117

### الفصل الثالث : الحياة الإقتصادية فی الدولة السلیمانيّة

#### 139 ..... والإمارات العلویة

أولاً : الزراعة : ..... 139

ثانياً : الحرف الصناعیة : ..... 163

ثالثاً : التجارة : ..... 170

أ / التجارة الداخليّة : ..... 170

ب / التجارة الخارجیة : ..... 174

رابعاً : الخدمات التجاريّة فی المغرب الأوسط : ..... 185

1 - المراكز التجاريّة البریة ..... 185

2 - وسائل النقل : ..... 190

3 - المسالك : ..... 192

### الفصل الرابع : الحياة الإجتماعیة والثقافیة فی الدولة

#### 197 ..... السلیمانيّة والإمارات العلویة

أولاً : الحياة الإجتماعیة : ..... 197

1 - السكان : ..... 204

215	ب - المرأة :
217	ج - علاقة السلطة بالمكان :
219	د - المربطون :
220	هـ - المستوى المعيشي :
222	و - الآفات الإجتماعية :
226	ز - الأزمات الإجتماعية :
227	ح - الكوارث الطبيعية :
228	ثانيا : الحياة الثقافية :
228	أ - نشر الإسلام :
231	ب - دور السليانيين في التمريب :
234	ج - التسامح المذهبي بين المذاهب الفقهية :
242	د - الامتزاج العربي البربري :
244	هـ - المؤسسات التعليمية :
251	و - العلوم والعلماء :
256	ز - العلوم العقلية :
261	ح - العلوم العقلية :
266	ط - العلوم التجريبية :
268	ي - الموسيقى :

## الفصل الخامس : العلاقات الخارجية للدولة

271 ..... السليمانية والإمارات العلوية

271 ..... سياسة الدولة السليمانية :

278	العلاقة السياسية السلطانية الإدريسية :
290	العلاقة السياسية السلطانية بالخلافة العباسية :
296	العلاقة السياسية السلطانية الأغلبية :
299	العلاقات السياسية السلطانية الرستمية :
304	العلاقة السياسية السلطانية الأموية في الأندلس :
312	العلاقة السياسية السلطانية الموحديّة :
315	العلاقة السياسية السلطانية البرغواطة (542-127 هـ) :
316	العلاقة السياسية السلطانية النكارية :
318	العلاقة السياسية السلطانية الفاطمية :
327	الخاتمة
333	الملاحق :
351	بيبلوغرافية :
383	الفهارس
383	1 - فهرس الآيات القرآنية
353	2 - فهرس الأحاديث النبوية :
385	3 - فهرس الشعر
386	الفهارس